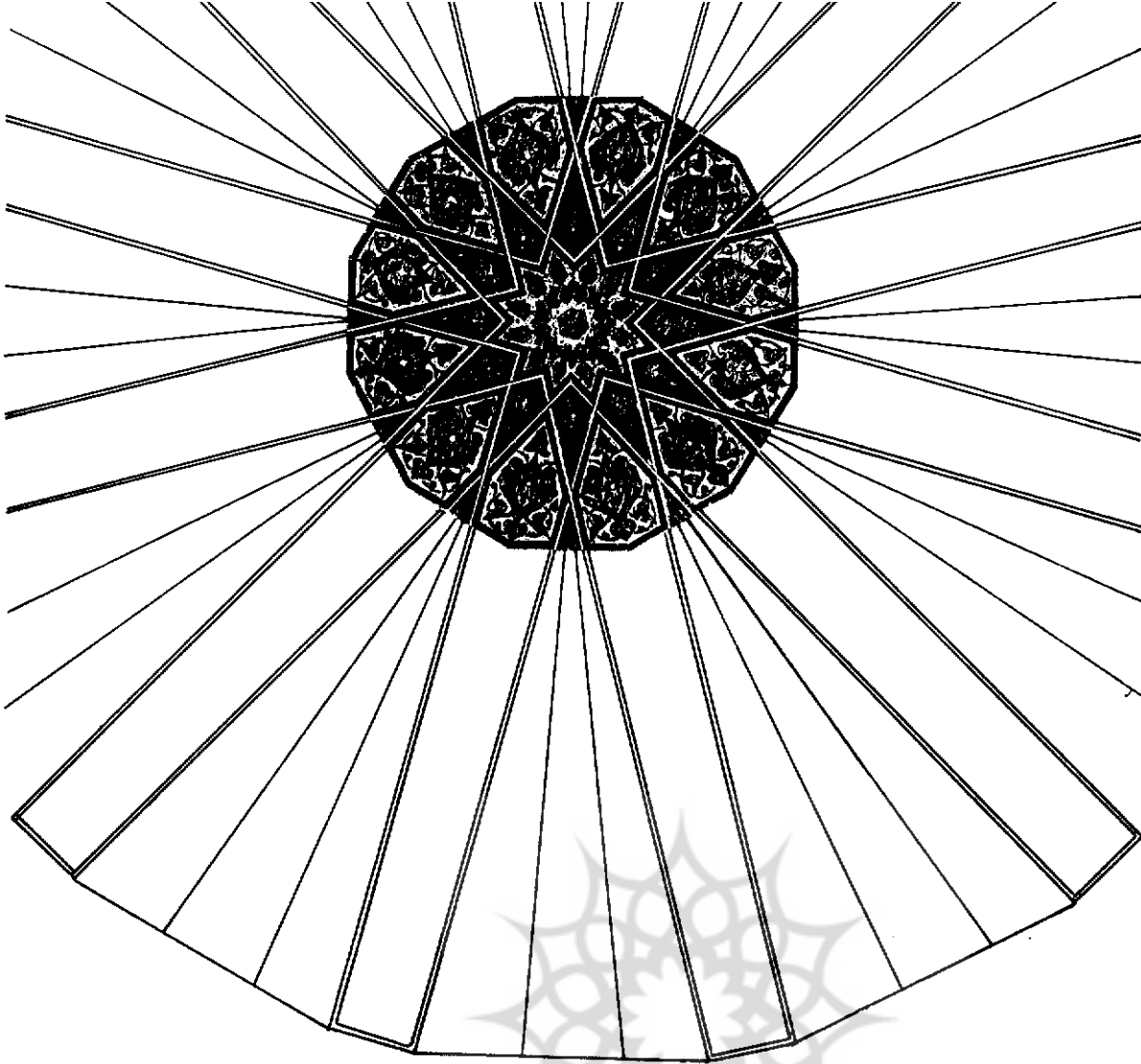


سوره بقره

پژوهشگاه علوم  
پرتال جا



# رساله‌ای در شرح يك حديث قدسی

مقدمه و تحقیق: استاد سید عبدالله فاطمی نیا

## مقدمه:

رساله حاضر در شرح و تفسیر حدیث قدسی مشهوری است که در منابع اسلامی با اندک اختلافی در الفاظ؛ و در برخی همراه با اضافات و مطالب دیگری که قسمتی از منابع فاقد آن می باشند وارد گردیده است.

عتیق ترین مصدر شیعی که حدیث در آن آمده کتاب المحاسن تألیف شیخ اجل اقدم ابوجعفر احمد بن خالد برقی (در گذشته ۲۷۴ یا ۲۸۰ هـ. ق) می باشد\*، عبارت حدیث در محاسن چنین است: «قال الله تبارك و تعالی: ما ترددت فی شیء انا فاعله كترتدی عن المؤمن؛ فإني أحب لقاءه و يكره الموت فأزويه عنه، ولولم يكن فی الأرض إلا مؤمن واحد لاكتفيت به عن جميع خلقی، ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج معه إلى أحد.»<sup>۱</sup>

محدث و فقیه بزرگ شیخ محمد بن حسن مشهور به شیخ حرّ عاملی صاحب وسائل (در گذشته ۱۱۰۴ هـ. ق) در کتاب نفیس الجواهر السنیه فی الأحادیث القدسیه (طه نجف، ص ۳۵۲)

حدیث را با تمام عبارات از محاسن نقل نموده است. پس از محاسن برقی عتیق ترین مصدر شیعی که این حدیث را با اضافاتی نقل کرده کتاب کافی تألیف شیخ اجل محمد بن یعقوب کلینی (در گذشته ۳۲۹ هـ. ق) است، عبارت کافی چنین است: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عز وجل: ما ترددت فی شیء انا فاعله كترتدی فی موت عبدی المؤمن، إني لأحب لقاءه و يكره الموت فأصرفه عنه، وإنه ليدعوني فأجيبه وإنه لیسألني فأعطيه؛ ولولم يكن فی الدنيا إلا واحد من عبیدی مؤمن لاستغنيت به عن جميع خلقی ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد.»<sup>۲</sup>

پس از کلینی در میان قداما، شیخ اجل رئیس المحدثین محمد بن علی بن الحسین بن موسی بن بابویه القمی؛ معروف به شیخ صدوق (در گذشته ۳۸۱ هـ. ق) حدیث را با اضافاتی که نخست اشارتی بدان رفت در کتاب توحید آورده:

«عن النبي صلى الله عليه وآله؛ عن جبرئيل، عن الله عز وجل

\* تا جایی که این حقیر می داند.  
\*\* خداوند می فرماید: من در هیچ کاری مرقد نشدم آنسان که در قبض روح بنده مؤمن مرقد می شوم زیرا من لغایش را دوست دارم ولی او مرگ را دوست ندارد...

۱- محاسن چاپ مرحوم دکتر محدث ص ۱۵۹  
۲- کافی کتاب الکفر و الايمان، باب الرضا بسويعه الإيمان حدیث ۶



اگر به معنای لغوی کلمه باشد، بوی تشبیه داده و با اصول توحید ظاهراً سازگار نیست، از این رو علما و دانشمندان اسلام در طول قرن‌ها به توجیه و شرح آن پرداخته‌اند؛ به گونه‌ای که منافات با ظواهر اصول و قواعد توحیدی نداشته باشد. در اینجا هیچ بعید نیست بگوییم که شاید حدیث از متشابهات احادیث باشد؛ چنان‌که فرموده‌اند: «ان فی حدیثنا حکماً کمحکم القرآن و متشابهاً کمتشابه القرآن». هرگونه که باشد؛ از اینکه دانشمندان اسلام در طول اعصار، اصرار به نقل و شرح و تفسیر این حدیث داشته‌اند معلوم می‌گردد که آن را معتبر دانسته‌اند.

مادر اینجا با وجود ضیق مجال و قلت بضاعت و کثرت اضاعت [و با وجود اینکه باز هم سعدی را به کار گل گرفته‌اند!] به طور متوسط، و نه به گونه استقصا و استیعاب، فهرستی را از شارحان حدیث ذکر می‌کنیم:

۱- شمس‌الدین محمدبن یوسف بن علی بن محمدبن سعیدالکرمانی (در گذشته ۷۸۶ هـ.ق) در شرح خود بر صحیح بخاری (۲۳/۲۳).

۲- ابوالفضل احمدبن علی بن حجرالعسقلانی الشافعی (در گذشته ۸۵۲ هـ.ق) در فتح الباری (۱۱/۲۹۰ ط بیروت).

۳- قاضی القضاة بدرالدین محمودبن احمدالحنفی العینی (در گذشته ۸۵۵ هـ.ق) در عمدة القاری (۲۳/۹۰ ط بیروت).

۴- ابوالعباس شهاب‌الدین احمدبن محمدالقسطلانی (در گذشته ۹۲۳ هـ.ق) در ارشادالساری (۹/۲۹۰، ط بولاق مصر، ۱۳۰۵ هـ.ق).

۵- شیخ اجل بهاء‌الدین محمدبن حسین بن عبدالصمد جعی عاملی حارثی معروف به شیخ بهائی (در گذشته ۱۰۳۱ هـ.ق) در اربعین، ط تبریز.

۶- شیخ الاسلام علامه محقق محمدباقربن محمدتقی؛ مشهور به «علامه مجلسی» (در گذشته ۱۱۱۰ هـ.ق) در مرآةالمعقول (۹/۲۹۷، ط دارالکتب الاسلامیه).

۷- فقیه بزرگ و محدث جلیل سید عبدالله بن سیدمحمدرضا شبرحسینی کاظمی (در گذشته ۱۲۴۲ هـ.ق) در مصابیح الأنوار فی حل مشکلات الأخبار (۱/۶۳، ط نجف، المطبعة العلمیه، ۱۳۷۱ هـ.ق).

۸- محمدجعفر ملقب به نائب‌الصدر، مؤلف رساله حاضر؛ این رساله ظاهراً تاکنون چاپ نشده. نسخه رساله درضمن مجموعه‌ای متعلق به کتابخانه این فقیر است؛ مجموعه بجز این رساله مشتمل است بر:

الف- مختصری از کلمات قصار امیرالمؤمنین علیه‌الصلاة والسلام.

ب- رساله حقیقه‌الامر که مکرر چاپ شده.

ج- رموز الشهاده و کنوزالسعادة که ظاهراً چاپ نشده و هردو (حقیقه‌الامر و رموزالشهاده) از تألیفات عالم جلیل میرزا رفیع‌الدین بن میرزا علی اصغر تبریزی ملقب به «نظام‌العلماء» (در گذشته ۱۳۲۶ هـ.ق) می‌باشد.

۹- حضرت امام خمینی قدس‌الله‌لطفه و اجزل تشریفه در کتاب اربعین، حدیث ۳۶، ص ۴۸۹، مرکز نشر فرهنگی رجاء (۱۳۶۸ هـ.ش).

۱۰- بانوی مجتهدة علویة اصفهانی- قدس سرها- در کتاب اربعین‌الهاشمیة (حدیث ۱۴، ص ۷۹، ط اصفهان، مطبعة محمدیه، ۱۳۷۸ هـ.ق).

قال: قال الله تبارك و تعالی: مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمُحَارَبَةِ، وَ مَا تَرَدَّدَتْ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ مِثْلُ مَا تَرَدَّدَتْ فِي قَبْضِ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَ أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَ لَا يَدْلُهُ مِنْهُ، وَ مَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي بِمِثْلِ آدَاءِ مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ؛ وَ لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَنَفَّلُ لِي حَتَّى أَحِبَّهُ؛ وَ مَتَى أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَ بَصْرًا وَ يَدًا وَ مُؤَيِّدًا، إِنْ دَعَانِي أَحْبَبْتَهُ؛ وَ إِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتَهُ؛ وَ إِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لِمَنْ يَرِيدُ الْبَابَ مِنَ الْعِبَادَةِ فَأَكْفُهُ عَنْهُ لَنْتَلَأَ يَدْخُلُهُ عَجَبٌ فَيُفْسِدُهُ ذَلِكَ، وَ إِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لِمَنْ لَا يَصْلِحُ إِيمَانُهُ إِلَّا بِالْغِنَاءِ وَ لَوْ أَفْقَرْتَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ، وَ إِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لِمَنْ لَا يَصْلِحُ إِيمَانُهُ إِلَّا بِالسَّقَمِ وَ لَوْ صَحَّتْ جِسْمُهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ، وَ إِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لِمَنْ لَا يَصْلِحُ إِيمَانُهُ إِلَّا بِالصَّحَّةِ وَ لَوْ أَسْقَمْتَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ، إِنْ أَتَبَّرَ عِبَادِي لِعِلْمِي بِقُلُوبِهِمْ، فَإِنِّي عَلَيْهِمْ خَيْرٌ. ۳

## حدیث مورد شرح در منابع اهل سنت

کهن‌ترین منبع سنّی که این حدیث را ذکر کرده کتاب مستند تألیف ابوعبدالله احمدبن محمدبن حنبل شیبانی مروزی (در گذشته ۲۴۱ هـ.ق)؛ چهارمین پیشوای مکتب فقهی اهل سنت است. عبارت مستند (۶/۲۵۶) چنین است:

«قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ [وآله] وسلم: قال الله عزَّوجلَّ: مَنْ أَدَّلَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ اسْتَحَلَّ عِمَارَتِي؛ وَ مَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي بِمِثْلِ آدَاءِ الْفَرَائِضِ، وَ مَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ؛ إِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ وَ إِنْ دَعَانِي أَحْبَبْتَهُ، مَا تَرَدَّدَتْ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ وَفَاتِهِ، لِأَنَّهُ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَ أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ.»

در قدماء دانشمندان اهل سنت؛ ابوعبدالله محمدبن اسماعیل بخاری (در گذشته ۲۵۶ هـ.ق) نیز حدیث را در صحیح خود؛ (۱۷۸/۷، ط بولاق، ۱۲۹۶ هـ.ق) ذکر نموده:

«قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ [وآله] وسلم: إِنْ أَدَّلَ لِي مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ، وَ مَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَ مَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ لَهُ سَمْعًا الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَ بَصْرًا الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَ يَدًا الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَ رِجْلًا الَّتِي يَمْشِي بِهَا؛ وَ إِنْ سَأَلَنِي لَأَعْطِيْتَهُ، وَ لَتُنَّ اسْتِعَاذَنِي لَأُعِيدَنَّهُ، وَ مَا تَرَدَّدَتْ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَ أَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ.» احتمال وقوع تحریف در عبارت بخاری دور نیست.

پس از مستند ابن حنبل و صحیح بخاری؛ مصدر عتیق دیگری را می‌بینیم که حدیث را آورده و آن عبارت است از حلیة الأولیاء. تألیف حافظ احمدبن عبدالله بن احمد اصفهانی مشهور به ابونعیم اصفهانی (در گذشته ۴۳۰ هـ.ق) وی در کتاب خود (۴/۳۲) درضمن ترجمه و شرح حال «وهب بن منبه» از قول او نقل می‌کند که گفته:

«إِنِّي لِأَجِدُ فِي بَعْضِ كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: مَا تَرَدَّدَتْ عَنْ شَيْءٍ فَفَقْتُ تَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ رُوحِ الْمُؤْمِنِ؛ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَ أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَ لَا يَدْلُهُ مِنْهُ.»

## شروح حدیث

دیدیم که ظاهر حدیث خالی از ابهام و اغلاق نیست؛ مخصوصاً نسبت «تردده» به ساحت قدس ربوبی- جلّت عظمت- که

۳- توحید صدوق، ط کتابخانه

صدوق، ص ۳۹۹-۴۰۰.

۴- تا جایی که راقم آنم می‌داند.





و اینک متن رساله مرحوم نائب‌الصدر در شرح حدیث یاد شده :

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . الحمد لله الذي خلق الإنسان ، و علمه المعاني والبيان ، بعد تعليم القرآن ، والصلاة والسلام على أشرف من وطئ الحصى ، و أفضل من بعث على الورى ، المنتجب من البحوحة العليا ، المرسل في العرب العرباء ، مستنقذ الخلائق من تيه الجهالة و فمى الضلالة ، رسولنا المسدد ، و سيدنا الأجدد ؛ المصطفى محمد صلى الله عليه و آله ؛ الذين هم خزائن علمه و منتهى حلمه ؛ لا سيما وصيه الأكرم و وزيره الأعظم ؛ العالم بمدار الفلك الدوار ، حجة الله الملك الغفار ؛ أمير المؤمنين و يعسوب الدين و عين اليقين عليهم صلوات الله الملك الحق المين ؛ و لعنة الله على أعاديهم و ظالمهم أجمعين ؛ من الأولين و الآخرين .

و بعد ؛ فيقول العبد الأقر محمد جعفر الملقب بنائب الصدر : إنه قد سألتى بل أمرنى الأخ الزحان و الفرد الذى ليس له ثاب أن أبين معنى الحديث القدسى المشهور الوارد عن النبى صلى الله عليه و آله و هو : « ما تردت فى شيء أنا فاعله كترددى فى قبض روح عبدى المؤمن ؛ يكره الموت و أنا أكره مساءته ؛ و فى بعض النسخ : « إننى لأحب لقاءه و يكره الموت فأصرفه عنه » بعد قوله : « عبدى المؤمن » من أنه ما المراد من التردد ؟ و كيف نسبته إلى الله تعالى عز و جل ؟ و لم يكره المؤمن من الموت الذى هو متمنى الأولياء ؛ و الانتقال من دار الدنيا المملوءة بأنواع المحن و البلاء إلى المعقى المشحونة بالوان المنن و النعماء ؟ و كيف الجمع بينه و بين الآية الشريفة : « فتمنوا الموت ان كنتم صادقين » ؟

و إن و إن لم أكن من فرسان هذا الميدان ؛ مع ابتلاى بأنواع الهموم و الغموم من جور الدهر الخوان ؛ و كونى فى جناح الحركه من دار الغربة و الهوان ؛ ولكن بدلالة أن الأمور معذور ، و المسور لا يسقط بالمعسور ، ألزمت نفسى إجابته بقدر المقدور ؛ و جعلته تحفة إلى حضرة سلطان السلاطين و خاقان الخواقين ؛ أمير الأمراء و كبير الكبراء ، معز الأولياء و مدد الأعداء ، قاصم أصول الكفار ، و قاصم فروع الفجار و الأشرار ، و الى الولاة ، مدمر الفراعنة و الطغاة ، و مطهر وجه الأرض الأقدس من شر التراكمه العصاة ؛ سيف الجلال و رمح الإقبال ، كعبة الآمال و محط الرّحال ، قطب دائرة الكمال و مركز كرة العز و الجمال ؛ بحر الجود و السخاء و ينبوع الحكمة و الوفاء ، مرجع الفقراء و الضعفاء ، ملجأ العلماء و الفضلاء ؛ ولى النعم ؛ جميل الشيم ؛ و فى الذمم (الليث دونك فى الوغى و الغيث دونك فى الكرم) هو الشمس قدراً و الملوك كواكب .

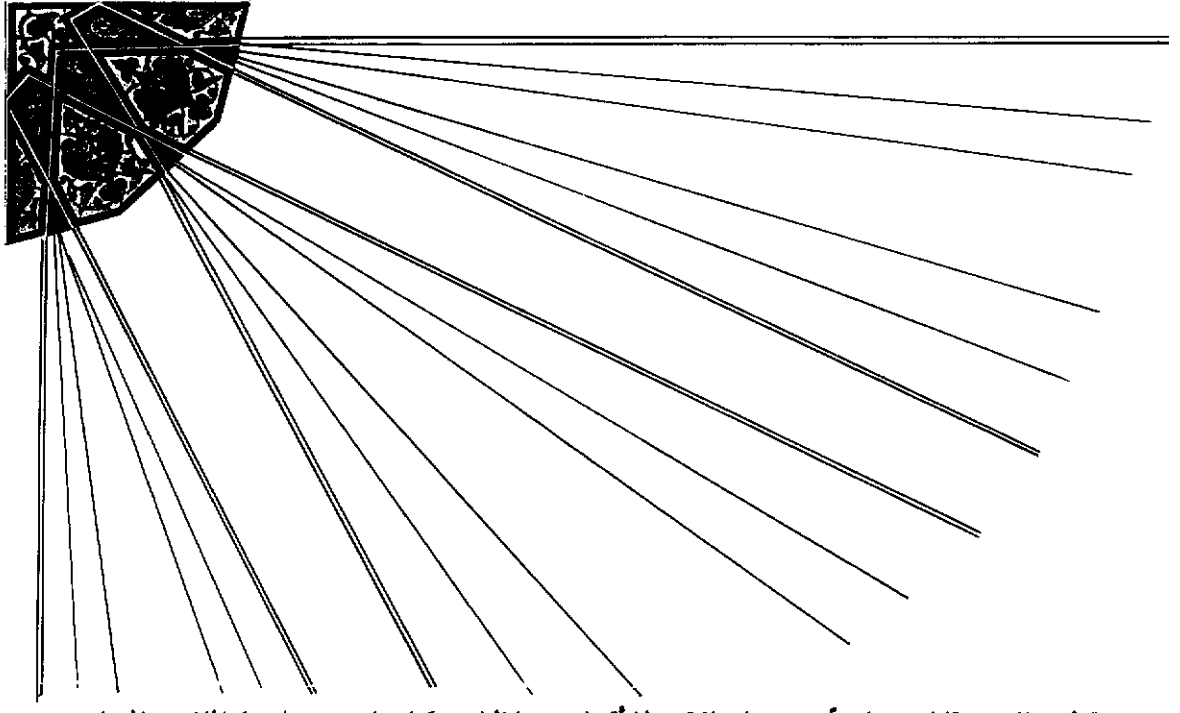
هو البحر جوداً و الكرام جداول الذى عجزت عن وصفه فكرى الفاتر ؛ و نظرى القاصر ؛ و لا يحيط به الأقلام و الدفاتر ؛ ( و أين الثريا من يد المتناول ) حسام السلطنة و سهام المملكة ؛ لازالت التوفيقات الإلهية متوالية عليه و التسديدات الربانية متواصلة إليه ؛ نعم ما قيل :

ذهب الذين يعاش فى أكتافهم

لم يبق الآ شامت أو حاسد

و بقى على وجه البسيطة واحد

و هو المراد و أنت ذاك الواحد



قوله تعالى من قائل: «ما ترددت» (ما) نافية ولها أقسام: منها النفي؛ كما هنا؛ وتدخل على الماضي والمضارع. و (ترددت) فعل ماضى من باب التَّفَعُّل؛ مجرّده: (ردّة) والتردد جاء على معان:

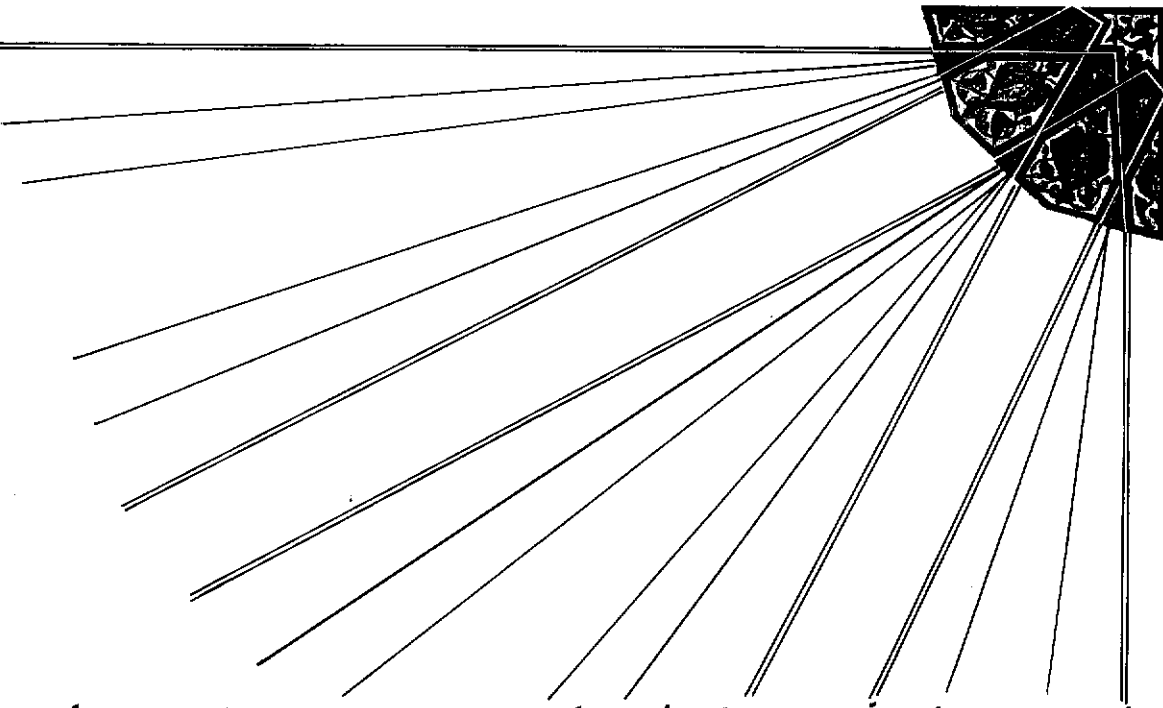
منها: قبول فعله المجرد؛ كما هو مقتضى الباب المذكور.  
والتحير؛ يقال: ترددت في الأمر؛ أي تحيرت؛ وكذلك التردد والترداد؛ يقال: فلان مردّد؛ أي حائر بائر، وهو أوّل مرتبة الوهم وبعده الرّيب والشكّ، وهو عدم اختيار طرف في فعل شيء من طرفي الوجود والعدم.  
وقوله: «في شيء» ظرف لغو متعلق بـ(ترددت) وضمير (أنا) الضمير المنفصل المرفوع؛ مبتدأ خبره (فاعله) وهذه الجملة صفة لـ(شيء)؛ والكاف في قوله: «كترددى» للتشبيه، والجارّ مع المجرور في موضع النسب لكونه مفعولاً مطلقاً.  
وقوله: «في قبض روح عبدى المؤمن» مع ما يضاف إليه متعلق بقوله: «كترددى» وقس على هذا باقى الفقرات على كلا التقديرين والنسختين؛ فإنها واضحة لا إشكال فيها من حيث هذه المقدّمة؛ وإنما الإشكال من حيث المقدّمة الثانية وهى تحقيق معنى التردد وكيفية نسبه الى الله تعالى.

أما الأوّل: فاعلم أنّ التردد وأمثاله أتى من صفات المخلوقين كالمكر والغضب إذا نسبت إلى الله عزّ وجلّ فيراد منها الغايات لا المبادئ؛ كما قيل، فيكون معنى الحديث: إنّ الله جلّ وعلا لا يقبض روح عبده المؤمن وهو مكروه. كما أنّ المتردد لا يفعل فعلاً وهو متردد؛ لأنّ صدور الفعل فرع ترجيحه واختياره وهما لا يكونان إلا بعد زوال التحير والتردد.  
أويراد من التردد هنا: التأخّر مجازاً؛ للزومه له؛ أى ما تأخّرت في فعل شيء من الأشياء؛ إنّما أمرى إذا أردت شيئاً أقول له: كن فيكون؛ إلا في القبض فيتأخّر مشيئتي حتى يزول الكراهة.

أو المراد من التردد معناه الحقيقى قياساً؛ أى قبول الرّدّ وهو الصّرف؛ كما في القاموس؛ فيكون معنى الحديث: ما قبلت ردّ شيء أنا فاعله؛ أى ما أردت صرفه كما أريد صرف القبض عن المؤمن حتى يزول كراهته. ولعلّ هذا هو المراد كما يدلّ عليه قوله تعالى: «فأصرفه عنه» في آخر الحديث على النسخة الثانية؛ وحصول هذه الحالة وزوال الكراهة يحتاج إلى تقدّم أحوال كثيرة من مرض وهرم وذلّة ومسكنة وفقر وفاقة وشدة بلاء وسائر مصائب الدّنيا بحيث تمهون على العبد معها مفارقة الدّنيا وقطع العلاقة منها ويشتاق إلى دار العقبى ويميل إلى ما عند الله من الثواب التي لا تحصى؛ فيحبّ لقاء الله جلّ وعلا كما أحبّ الله لقاءه.

أو معنى مجرّده؛ أى ما صرفت شيئاً من الأشياء إذا تعلّقت به مشيئتي من حالة إلى أخرى كما أصرف المؤمن في حالة القبض إذا كره الموت منها إلى حالة أخرى من الأحوال المذكورة حتى يرضى بقاء الله والانتقال من دار الفناء إلى دار البقاء.

أو أقول: إنّ المراد من التردد المنسوب إليه تعالى في هذا الحديث الشريف هو التردد المنسوب إلى ملك القبض الذي وكلّ به وهو عزرائيل عليه السلام؛ قابض الأرواح؛ لأنّه تعالى جعل فعل الأنبياء والمرسلين والأئمة المعصومين وملائكته المقربين فعل نفسه؛ كما أخبر في كتابه المبين حيث قال- عزّ من قائل- في آية: «الله يتوفّى الأنفس حين موتها» وقال في أخرى: «قل يتوفّىكم ملك الموت الذي وكلّ بكم»<sup>١</sup> فجعل توفّى ملك الموت توفّى نفسه سبحانه؛ فيكون معنى التردد في حقيقته التي هو التحير، ولا محذور في تحير ملك الموت وسائر الملائكة؛ لوقوعه بين المحذورين: لمأموريته بالقبض وعدم إكراه المؤمن؛ فيتحير ولا يقبض روحه حتى يرضى ويزول الكراهة؛ وهذا من قبيل الحديث المشهور الوارد في الكافي ما معناه: ان الله تعالى أمر الشيطان بالسجود لآدم عليه السلام وشاء أن لا يسجد؛ ونهى آدم عليه السلام عن أكل الخنطة وشاء أن يأكل ولولم يشأ لم



ياكل<sup>٩</sup>؛ فافهم هذا الأخير فإنه معنى دقيق و تحقيق أنيق؛ يتفرع عليه مسائل كثيرة من المسائل العلمية والحكمية والشرعية؛ ولعمري لولا الاستعجال و اغتشاش البال لبسطت المقال؛ والعامل تكفيه الإشارة؛ والغيبى الجاهل لا يكتفى بألف عبارة. والمراد من حالة القبض على أى معنى كان؛ هو الحالة القريبة له؛ أى الزمان القريب منه مجازاً؛ لا زمان القبض؛ لعدم إمكان التردّد في زمانه مطلقاً.

فإذا حقّق معنى التردّد؛ فاعلم أنّ نسبة هذا الفعل وأمثاله ليس إلى الذات الأقدس سبحانه من حيث هي؛ بل إلى فعله و مشيئته، و فعله و مشيئته محدثان لا قديمان؛ كما قال مولينا الرضاروحى له الفداء ما معناه: أنّ المشيئة والإرادة حادثان؛ فمن زعم أنّه تعالى لم يزل يشاء و يريد فهو كافر<sup>١٠</sup> و بعبارة أخرى: الصفات المنسوبة إليه تعالى قسمان: صفات ذاتية و صفات فعلية. أما الأولى؛ فهي عين ذاته سبحانه لا فرق بينها و بين ذاته عزّ و جلّ بوجه من الوجوه؛ لا مفهوماً ولا مصداقاً؛ وإن اختلف بين العلماء والحكماء اختلافاً شديداً و ذهب كلّ إلى قول، و ليس هنا موضع نقله و تفصيله للتطويل الموجب للملال و عدم سعة المجال، وكذا اختلف في عددها؛ فقيل: ثمانية؛ وهو المشهور، وقيل بالتقصان، وقيل: لا حصر في عددها ولا عدد في حصرها.

وأما الثانية؛ أى الصفات الفعلية؛ فهي التى تكون قابلة للنفي والإثبات مثل «ماشاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن» و مثل «إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون<sup>١١</sup>» وإذا لم يرد لم يكن؛ وهكذا (خلق و لم يخلق؛ و رزق و لم يرزق و فعل و لم يفعل) و أمثالها؛ يعنى أنّ نسبة هذه الأفعال إلى فعله سبحانه؛ كما في الحديث المروى عن النبي صلى الله عليه و آله: «خلق الله المشيئة بنفسها و خلق الأشياء بالمشيئة» و قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام: «علّة الأشياء صنعه و الصنّع لا علّة له» و قال أيضاً: «روحي و نفسى له الفداء» في خطبة يوم الغدير والجمعة: «و هو منشيء الشيء إذ لا شيء؛ إذ كان الشيء من مشيئته<sup>١٢</sup>».

### المقدّمة الثالثة

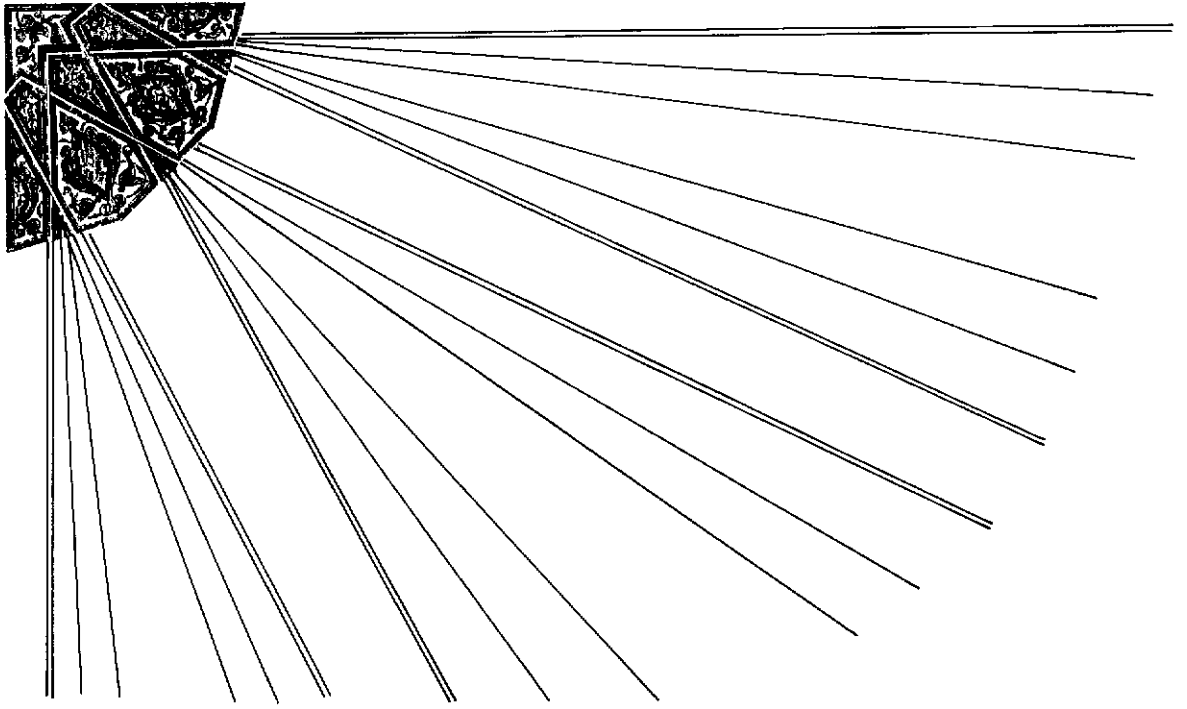
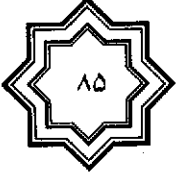
في سبب كراهة المؤمن الموت و تحقيق معنى الآية الشريفة بحيث ارتفع المنافات. أما كراهة الموت فمحسوس ظاهر؛ لأنّ كلّ ذى حياة بحسب الفطرة الطبيعية يكره الموت؛ مؤمناً كان أو منافقاً؛ أما المؤمن فلانقطاع العمل لمفارقتة من دار التكليف والدنيا التى هي مزرعة الآخرة؛ من لم يزرع لم يحصد، و كلّما كانت الزراعة كثيرة كان ريعه و منفعتة كثيرة؛ فالؤمن يحبّ أن يبقى أبداً للذهر و يفعل الحسنات و يطيع ربّه و يعبده بأفضل الطاعات و العبادات و يأتمر بأوامره و يجتنب نواهيه حتى يصل إلى مقام القرب و روح المناجات.

و أما الكافر فيكره لمفارقتة جنته و محلّ استراحته؛ لأنّ الموت أوّل يوم عذابه و ابتداء آبن عقابه. أو المؤمن يكره لخوفه من الله عزّ و جلّ لعدم علمه بالمآل و عدم أتكاله بالأعمال؛ بل لا يثق بشيء من أعماله أبداً. قال سيّد الشهداء- روى له الفداء- في مناجات يوم عرفة: «إلهى من كانت حقايقه دعاوى فكيف لا يكون دعاوى؛ و من كانت كانت حسناته مساوى فكيف لا يكون مساويه مساوى<sup>١٣</sup>» و قال أمير المؤمنين عليه السلام على ما نسب إليه: «وجودك ذنب لا يقاس به ذنب» فهذا لا منافات لتسليمه و رضائه بقدر الله و قضائه. و قال الصادق عليه السلام: «في مستخبات التورية: عجبت لمن أيقن بالموت كيف يضحك».

٩- انظر الكافي، كتاب التوحيد، باب المشيئة والارادة، الحديث ٣.  
١٠- انظر: كتاب التوحيد للشيخ الصدوق، ط مكتبة الصدوق، ص ٣٣٨.

١١- يس / ٨٢.  
١٢- فيارواه الشيخ الطوسي في مصباح المنهج من خطبته عليه السلام في يوم الغدير: «ليس كمثل شيء إذ كان الشيء من مشيئته».

١٣- في الدعاء: «إلهى من كانت بحاسته مساوى فكيف لا تكون مساويه مساوى؛ و من كانت حقايقه دعاوى، فكيف لا تكون دعاوى دعاوى».



أو يكرهه باعتبار و يجبّه باعتبار آخر؛ ولو لا الإعتبار ان لبطلت الحكمة؛ أما اعتبار المكروهية؛ فلما ذكر ولمفارقتة الأحبّاء في الله والأصدقاء لله؛ ولأنسه بهذه الذّار كمال الإستيناس .  
و أما اعتبار المحبوبة فتخلّصه به من شدائد الدنيا وآلامها وأسقامها و وصوله إلى لذائذ العقبى ونعماتها التي لا تفتى و انكشاف الحجب والأستار ورفع التناقض ودفع الأغراض والأكدار، و مجالسته مع المحبوب في بساط الأُنس بدون مشاهدة الأغيار، و زيارة أولياء الله وأحبّائه كلّما شاء بلامانع و حجاب، و انفتاح الأبواب ودخول الرّحمة والسّلام عليه من كل باب .  
و أما الآية الشريفة فيحمل على وقت قرب الأجل الختمى الذى إذا جاء لا يتقدّم ساعة ولا يتأخّر؛ فحينئذ يرضى المؤمن بقدر الله وقضائه و يتمنى الموت الذى بسببه يصل إلى دار جزائه .  
أو يخصّ بالمؤمنين الذين شاهدوا نعيم الجنة و كريم لذائذها و وقفوا في مقام الإطمينان و خوطبوا بخطاب ويا آيتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية، و دخلوا في عبادة الداخلين جنته .  
أو على أولياء الله الذين هم أعلى درجة و أعظم رتبة من المؤمنين، و يدلّ على هذا الجمع صريح أوّل الآية حيث قال عزّ من قائل: «قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس» الآية؛ و بعض الأخبار الواردة عن الأئمة الأخيار؛ من جعلتها ما قال أمير المؤمنين عليه السّلام في خطبته؛ إلى أن قال: «والله لأبى أنس طالب بالموت من استيناس الولد إلى ثدى أمّه»<sup>١٤</sup>.

و منها أيضاً ما قال في جواب ابنه الحسن عليهما السلام؛ حيث قال في بعض غزواته: «ما هذا زى المحارين يا أمير المؤمنين.» قال في جوابه: «يا بنى ما يبلى أبوك سقط على الموت أم الموت سقط عليه، والمستفاد من هذه الأخبار ليس إلّا الرضا والتسليم بالقضاء؛ كما هو شأنهم عليهم السلام؛ مع أن أكثر الأخبار والأدعية بعكس القضية؛ كالأدعية الواردة لسعة الأرزاق و طول الأعمار و سائر الأخبار الروية عن الأئمة الأطهار؛ و ليس هنا موضع ذكره تفصيلاً .  
و يحتمل أن يكون المراد من الموت المطلوب في الآية الشريفة هو الموت المأمور بإتيانه بقولهم عليهم السلام: «موتوا قبل أن تموتوا» و هو موت النفس الأمارة؛ و هو جهاد أكبر؛ و هذا الممات عين الحياة؛ و هو المراد من قوله عزّ وجلّ: «اقتلوا أنفسكم و توبوا إلى بارئكم»<sup>١٥</sup>؛ و هذا أمر مرغوب و موت مطلوب يتمنى الأولياء و يرغب فيه الأوصياء و يطلبه كل من آمن بالله و رسوله إيماناً حقيقياً بلا ريب ولا رياء. و هذا آخر الكلام في ذلك المرام والحمد لله على توفيقه والصلاة على نبيه وآله، والسلام.



١٤- تبيح البلاغ، الخطبة ٥، و

فيها:

«أنس بالموت من الطفل بشدى

أمّه.»

١٥- صحيحه: «فتوبوا إلى

بارئكم فاقتلوا أنفسكم»،

البقره: ٥٤.