

The components of social justice and methods of applying them according to the interpretations of Al-Mizan and in the shadows of the Qur'an

Asgar Babazadeh Aghdam^{*}, Javad Khanlari^{}**

Ebrahim Namdari^{*}**

Abstract

Social justice is considered a vital and controversial topic in the social and religious context, especially since the Holy Qur'an contains directives and principles related to social justice. This is based on the Qur'anic texts, the two interpretations of Al-Mizan, and the shades of the Qur'an. This research works to clarify the basic concepts and components of social justice and how to apply them according to religious texts. Its correct understanding is vital for society and the Islamic religion. Social justice is a vital issue in our societies, which plays a major role in achieving balance and justice among individuals. Through research on the concept and components of social justice and how to apply it according to Quranic interpretation, a deeper and more comprehensive understanding of this concept and how to apply it can be achieved. This research will follow an approach that combines the analysis of the Qur'anic texts with the conclusions of the two interpretations of Al-Mizan and in the shades of the Qur'an. The research reached results including: It became clear that studying social justice and its components from the Holy Qur'an is of great importance for understanding the principles of Islam. Social justice aims to achieve balance and equality in the

* Associate Professor of Department of Arabic Language and Literature, University of Sciences and Knowledge of the Holy Quran, Qom, Iran (Corresponding Author), babazadeh@quran.ac.ir

** Assistant Professor of Arabic Language and Literature, Payam-e-Noor University, Tehran, Iran, Dr.khaanlari@pnu.ac.ir

*** Associate Professor of Department of Quranic and Hadith Sciences, Ayatollah Borujerdi University, Borujerd, Iran, enamdari@abru.ac.ir

Date received: 03/02/2024, Date of acceptance: 19/05/2024



distribution of resources and opportunities. Studying the Qur'an's guidance on justice helps one live according to Islamic principles. The study of justice enhances understanding of the concepts of right and justice and how to apply them. It provides tools and methodologies to solve social problems and achieve change, supports the vision of an equal and just society, and promotes participation to achieve this.

Keywords: The Qur'an, social justice, components, interpretation, balance, in the shadows of the Qur'an.

Introduction

Social justice is considered a vital and controversial topic in the social and religious context, especially since the Holy Qur'an contains directives and principles related to social justice. This is based on the Qur'anic texts, the two interpretations of Al-Mizan, and the shades of the Qur'an. This research works to clarify the basic concepts and components of social justice and how to apply them according to religious texts. Its correct understanding is vital for society and the Islamic religion. Social justice is a vital issue in our societies, which plays a major role in achieving balance and justice among individuals. Through research on the concept and components of social justice and how to apply it according to Quranic interpretation, a deeper and more comprehensive understanding of this concept and how to apply it can be achieved.

Methods

This research will follow an approach that combines the analysis of the Qur'anic texts with the conclusions of the two interpretations of Al-Mizan and in the shades of the Qur'an. The research reached results including: It became clear that studying social justice and its components from the Holy Qur'an is of great importance for understanding the principles of Islam. Social justice aims to achieve balance and equality in the distribution of resources and opportunities. Studying the Qur'an's guidance on justice helps one live according to Islamic principles. The study of justice enhances understanding of the concepts of right and justice and how to apply them. It provides tools and methodologies to solve social problems and achieve change, supports the vision of an equal and just society, and promotes participation to achieve this.

Discussion

The advent of the Islamic law to achieve the goals and objectives and attract benefits and ward off corruptions and disasters in order to achieve happiness for all mankind in

29 Abstract

this world and the hereafter, and did not neglect the law to cover all aspects of people's lives, including the social and economic aspects. economic and social in Islamic societies, and when social justice is the great goal that Islam seeks to achieve, then all the methods and means that contribute to the realization of this goal are considered to be the realization of the public interest, which obliges the ruler or me to act on the researches, which is granted by the Islamic law. The leader of the command has wide discretionary powers to enable me to realize social justice in the way that is customary on the street. And respect for Islamic principles and values requires reference to the sources in every attempt to formulate Islamic solutions to the problems of development, dependence, and multiplicity that are experienced by Islamic countries. Therefore, the Qur'an, the Sunnah, and the consensus based on the ijihad of the primary reference sources in the preparation of economic policies should be aimed at achieving the goals of economic and social development on the basis of social justice, the fair distribution of wealth, and the maintenance of the affairs of the people, and on the basis of the common good, unity, brotherhood, and solidarity. Justice has been the focus of philosophers and thinkers since ancient times and throughout different eras, as it is synonymous with the word truth, which is one of its manifestations, and justice is described in many ways, first of all, it is fairness, equality, and goodness, which is synonymous with injustice, and justice is the one that guarantees rights and honors, and without justice, these are destroyed. The rights are what make the human being live in the wisdom complex of the Law of Al-Ghab, and the idea of justice attracted the attention of many philosophers, starting with Socrates, Plato, and Aristotle, and ending with modern thinkers.

Result

conclude from the above that the study of social justice and its elements and methods of adaptation based on the Qur'anic texts is of great importance, according to Tafsir al-Mizan and in the shadows of the Qur'an, a concept that aims to achieve balance and equality in society, where resources and opportunities are distributed fairly among all members of society, as considered by the Holy Qur'an. The holy book for Muslims and it contains justifications and principles for social justice. The study of these guidelines and applications helps individuals and communities to live according to the principles of Islam and its teachings, as well as the study of social justice enhances our understanding of the concept of truth and justice and how to achieve them in society. It encourages us to seek justice in all aspects of our lives, whether it is in dealing with

others or in the distribution of resources and opportunities, as well as teaching social justice, how to establish stable and fair relationships between individuals and communities. Understanding the principles and values related to justice helps us to build healthy and balanced relationships and promote understanding and cooperation between people, and to solve social problems, where the study of social justice provides tools and methodologies to deal with social problems and unfair phenomena in society. Finding effective and sustainable solutions to build an equal community where social justice is promoted, vision of an equal and fair community, where all members enjoy equal opportunities and rights. The contribution of this study in enhancing community awareness and participation to achieve positive change.

Bibliography

Books

The Holy Quran

Nahj al-Balagha

Abu Al-Futouh, Najjah Abdel-Aleem. (2016). Islamic economics system and theory Abu Al-Futuh. Egypt: The Modern World of Books. [In Arabic]

Al-Dulaimi, Qasim Muhammad Hamoud Darwish. (2009). Islamic economics. Baghdad: Dar es Salaam. [In Arabic]

Al-Hassan, Ahmed Khadr. (2019). "The state's responsibility to achieve social justice." Master Thesis. Baghdad University. [In Arabic]

Al-Hilli, Yahya bin Saeed. (1948). The mosque of Sharia. Achieving and graduating a number of distinguished students. Qom: Sayyed al-Shuhada Foundation. [In Arabic]

Al-Khademi, Nour al-Din bin Mukhtar. (2001). Science of legal objectives. Riyadh: Obeikan Library. [In Arabic]

Al-Mayali, Ahmed Adnan Aziz. (2007). "Social justice according to Imam Ali Ibn Abi Talib (peace be upon him)." Baghdad University. [In Arabic]

Al-Naysaburi, Muslim bin Al-Hajjaj Abu Al-Hasan Al-Qushayri. (1990). Sahih Muslim. Verified by Muhammad Fouad Abdel Baqi. Beirut: Dar Revival of Arab Heritage. [In Arabic]

Al-Qummi, Ali bin Babawiya. (1985). The jurisprudence of consent. Investigation by the Al-Bayt (peace be upon them) Foundation for Heritage Revival. Qom: International Conference of Imam al-Rida (peace be upon him). [In Arabic]

Al-Qurtubi, Abu Abdullah Muhammad bin Ahmed Al-Ansari. (1985). The comprehensive of the provisions of the Qur'an. Beirut: Arab Heritage Revival House. [In Arabic]

Al-Shirazi, Nasser Makarem. (2000). The best interpretation of the revealed Book of God. Qom: Imam Ali bin Abi Talib's (peace be upon him) school. [In Arabic]

31 Abstract

- Al-Sijistani, Abu Dawud Suleiman bin Al-Ash'ath Al-Azdi. (2009). Sunan Ibn Dawud. Investigator Shuaib Al-Arnaout. Cairo: Dar Al-Resala International. [In Arabic]
- Al-Tabarsi, Amin Al-Salam Abu Ali Al-Fadl bin Al-Hassan. (1995). Al-Bayan Complex. It was verified and commented on by a committee of scholars and specialist investigators, and the Grand Imam, Sayyid Muhsin al-Amin al-Amili, presented it to him. Beirut: Publications of Al-Alami Publications Foundation. [In Arabic]
- Al-Tusi, Abu Jaafar Muhammad bin Al-Hasan. (2011). Refinement of rulings. It was verified and commented on by our master Al-Hujjah, Sayyed Hassan Al-Musawi Al-Kharsan. Tehran: Islamic Book House. [In Arabic]
- Farhan, Ali Mansour's talents. (2004). "Divine justice in reward and punishment according to the predecessors is present among the Mu'tazilites and Ash'aris." Master Thesis . Umm Al Qura University. [In Arabic]
- Ibn Faris, Ahmed. (2020). Dictionary of language standards. Verified by Abdul Salam Muhammad Haroun. Beirut: Dar Al-Fikr. [In Arabic]
- Ibn Kathir, Abu Al-Fida Ismail bin Omar bin Kathir Al-Qurashi Al-Basri, then Al-Dimashqi. (1999). Interpretation of the Great Qur'an. Verified by Sami bin Muhammad Salama. Riyadh: Dar Taiba for Publishing and Distribution. [In Arabic]
- Khadouri, Majeed. (1998). A concept of justice in Islam. Damascus: Dar Al-Hisar. [In Arabic]
- Motahari, Mortaza. (1993). Study of the principles of Islamic economics. Jordan: Dar Al-Balagha for printing, publishing and distribution. [In Persian]
- Qutb, Sayyid. (1964). Social justice in Islam. Cairo: Dar Al-Kutub Al-Arabiyya. [In Arabic]
- Qutb, Sayyid. (1991). In the shadows of the Qur'an. Volume ٩, Beirut: Dar Al-Shorouk. [In Arabic]
- Saheb, Narges Saleh. (2019). "The principle of justice in frontal jurisprudence." Master's thesis in Sharia and Islamic Sciences. [In Arabic]
- Shehata, Hussein Hussein. (2013). Islamic economics between thought and application. Beirut: Universities Publishing House. [In Arabic]
- Tabatabai, Muhammad Hussein. (1998). Interpretation of the balance. Volume 19, Qom: Publications of the group of teachers in the seminary. [In Arabic]

Articles

- Hamid, Ahmed Adnan. (2018). "Justice in Western Political Thought." Journal of Human Sciences. Baghdad University. 8(5): pp. 50-70.. [In Arabic]

Internet sites

- <https://farsi.khamenei.ir/speech-content> Imam Khamenei, Sayyid Ali al-Husseini. (2011) From his speech at the Second Forum for Strategic Ideas.



پروہشگاہ علوم انسانی و مطالعات فرہنگی
پرتال جامع علوم انسانی

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقاً لتفسيري الميزان وفي ظلال القرآن

عسگر بابازاده أقدم*

جواد خانلري**، إبراهيم نامداري***

الملخص

تعتبر العدالة الاجتماعية موضوعاً حيويًا ومثيرًا للجدل في السياق الاجتماعي والديني خاصة وأن القرآن الكريم يحتوي على توجيهات ومبادئ تتعلق بالعدالة الاجتماعية؛ وذلك بالاستناد إلى النصوص القرآنية وتفسيري الميزان وفي ظلال القرآن. يعمل هذا البحث على توضيح المفاهيم والمقومات الأساسية للعدالة الاجتماعية وكيفية تطبيقها وفقاً للنصوص الدينية. حيث فهمها الصحيح أمر حيوي للمجتمع وللديانة الإسلامية. فالعدالة الاجتماعية هي قضية حيوية في مجتمعاتنا، والتي تلعب دوراً كبيراً في تحقيق التوازن والعدالة بين الأفراد. من خلال البحث حول مفهوم ومقومات العدالة الاجتماعية وكيفية تطبيقها وفقاً للتفسير القرآني، يمكن تحقيق فهم أعمق وأشمل لهذا المفهوم وكيفية تطبيقه. سيبعث هذا البحث منهجاً يجمع بين تحليل النصوص القرآنية واستنتاجات تفسيري الميزان وفي ظلال القرآن. توصل البحث إلى نتائج منها: اتضح أن دراسة العدالة الاجتماعية ومقوماتها من القرآن الكريم ذات أهمية كبيرة لفهم مبادئ الإسلام. تهدف العدالة الاجتماعية إلى تحقيق التوازن والمساواة في توزيع الموارد والفرص. دراسة توجيهات القرآن حول العدالة تساعد على العيش وفق مبادئ إسلامية. تعزز دراسة العدالة فهم مفاهيم الحق والعدل وكيفية تطبيقها. توفر أدوات ومنهجيات لحل المشكلات الاجتماعية وتحقيق التغيير وتدعم رؤية مجتمع متساو وعادل وتعزز المشاركة لتحقيق ذلك.

الكلمات المفتاحية: القرآن، العدالة الاجتماعية، المقومات، التفسير، الميزان، في ظلال القرآن.

* أستاذ مشارك في قسم اللغة العربية وآدابها بجامعة العلوم والمعارف القرآنية، قم، إيران (الكاتب المسئول)،

babazadeh@quran.ac.ir

** أستاذ مساعد في قسم اللغة العربية وآدابها بجامعة بيام نور، طهران، إيران، Dr.khaanlari@pnu.ac.ir

*** أستاذ مشارك في قسم العلوم القرآنية والحديث بجامعة آية الله بروجردي، بروجرد، إيران، enamdari@abru.ac.ir

تاريخ دریافت: ۱۴۰۲/۱۱/۱۴، تاريخ پذیرش: ۱۴۰۳/۰۲/۳۰



١. المقدمة

جاءت الشريعة الإسلامية لتحقيق مقاصد وغايات وجلب مصالح ودرء مفاسد وآفات من أجل تحقيق السعادة للبشرية جمعاء في الدنيا والآخرة، ولم تغفل الشريعة أن تتناول جميع جوانب حياة الناس ومن بينها الجانبين الاجتماعي والاقتصادي، فقد أرست الشريعة الإسلامية قواعد وأسساً ومنهجاً واضحاً في الاقتصاد والاجتماع يضمن تحقيق العدالة الاقتصادية والاجتماعية في المجتمعات الإسلامية، ومتى ما كانت العدالة الاجتماعية هي الغاية الكبرى التي يسعى الإسلام إلى تحقيقها فإن كل الأساليب والوسائل التي من شأنها إدراك هذه الغاية تعتبر من قبيل إدراك المصلحة العامة التي يجب على ولي الأمر أو من يمثله العمل على تحقيقها وقد منحت الشريعة الإسلامية لولي الأمر سلطات تقديرية واسعة لتمكينه من إدراك العدالة الاجتماعية على الوجه الذي رسمه الشارع. وإن احترام المبادئ والقيم الإسلامية يقتضي الرجوع إلى المنابع في كل محاولة لصياغة حلول إسلامية لمشاكل التنمية والتبعية المتعددة والمتشعبة التي تعيشها البلدان الإسلامية. لذلك يجب أن يكون القرآن والسنة والإجماع المبني على الاجتهاد المصادر المرجعية الأساسية في إعداد سياسات اقتصادية ترمي إلى تحقيق أهداف التنمية الاقتصادية والاجتماعية على أسس العدالة الاجتماعية والتوزيع العادل للثروات والنفقة المحكمة للموارد وعلى أساس الصالح العام والوحدة والأخوة والتضامن (الحسن، ٢٠١٩: ٤٣).

لقد كانت العدالة منذ القدم وعلى مر العصور المختلفة موضع اهتمام الفلاسفة والمفكرين، إذ أنها ترد مرادفة لكلمة الحق وهي إحدى مظاهره، وتوصف العدالة بأوصاف عديدة، وفي مقدمتها أنها أنصاف ومساواة وخير وهي مرادف للظلم والعدالة هي التي تضمن الحقوق وتعززها، ومن دون العدالة تضمحل هذه الحقوق مما يجعل الانسان يعيش في مجتمع يحكمه قانون الغاب، ولقد جذبت فكرة العدالة اهتمام كثير من الفلاسفة بدأ بسقراط وأفلاطون وأرسطو وصولاً إلى المفكرين المعاصرين تعرض للعدالة العديد من الفلاسفة والمفكرين بشكل متداخل ومتقارب، أو بشكل مغاير ومتقاطع. (حميد، ٢٠١٨: ٢٥٠).

يحظى القرآن الكريم بأهمية بالغة في مجال البحث لاسيما البحث في العدالة فإن هذا البحث يُعد في غاية الأهمية في الشريعة الإسلامية؛ لأنه حافل بموضوعاتٍ متعددة فإن القرآن الكريم من أشرف العلوم وأعظمها نفعا وقد احتل مكانة خاصة بين العلوم الإسلامية، إذ كان الراسم لمناهج الحياة، والناظم للنسك والعبادات، والمبين لنظام المعاملات، والمناكح، والمواريث، والقضاء، وفصل الخصومات والمنازعات، وغير ذلك. إذ تمثل العدالة مفردة إنسانية يطمح كل إنسان لتحقيقها وتجسيدها في المجتمع إذ عمل الإسلام على تثبيت وترسيخ قيم العدالة بين الناس حتى ربط جميع نواحي الحياة آنذاك بناءً على أسس العدالة، فلا شك بان العدالة هي من المسائل المهمة في الشريعة الإسلامية إذ أولتها عناية خاصة ببيان ضوابطها وشرائطها وحدودها وما يترتب عليهما من آثار، فالعدالة مرتبطة بطائفة من الأحكام الشرعية وفي مختلف الأبواب كما لها علاقة بأنظمة الإدارة والحكم، وكتابة العهود والمواثيق بين الناس، والاقتصاد والأسرة والتربية وغيرها من أنظمة الإسلام المختلفة، حتى أن التاريخ شهد على سلامة المجتمعات التي حكمها الإسلام، وكيف صان

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقاً لتفسيري... (عسگر بابازاده أقدم و ديگران) ٣٥

المجتمعات من دمار النفوس وانحطاط الأخلاق وان تحقيق المساواة بين أفراد المجتمع، وهذا بغض النظر عن مركز الشخص أو جنسه أو دينه (صاحب، ٢٠١٩: ١٣).

١.١ أسئلة البحث

يحاول البحث الإجابة على الأسئلة التالية: ١. ما هو مفهوم العدالة الاجتماعية في الإسلام؟ ٢. ما هي المقومات للعدالة الاجتماعية؟ ٣. ما هي طرق تطبيق العدالة الاجتماعية في تفسيري الميزان وفي ظلال القرآن؟ و وصل إلى الفرضيات التالية: ١. "العدالة الاجتماعية هي مفهوم أساسي في الإسلام وتفسيري الميزان وفي ظلال القرآن يشيران إلى أن القرآن يحث على تحقيقها". ٢. "مقومات العدالة الاجتماعية وفقاً للتفسير الإسلامي تشمل التوزيع العادل للثروة والفرص والمساواة في الوصول إلى الخدمات الأساسية". ٣. "كيفية تطبيق مفهوم العدالة الاجتماعية في المجتمعات الإسلامية يتطلب تفعيل دور الحكومة والمؤسسات الاجتماعية". كما يهدف إلى: استكشاف مفهوم العدالة الاجتماعية وأهميتها في المجتمع الحديث؛ دراسة و تعزيز أساليب مقومات العدالة الاجتماعية ودراسة أساليب واستراتيجيات التطبيق الاجتماعي في تفسيري الميزان وفي ظلال القرآن.

٢.١ الدراسات السابقة

يحظى موضوع العدالة الاجتماعية باهتمام بارز لدى العلماء والباحثين في مختلف المجالات والعلوم الإنسانية ومنذ أزمنة طويلة، باعتباره من القضايا المجتمعية المتغيرة بتغير الظروف والمجتمعات، وعليه توصل الباحثون لعدد من الدراسات وفيما يلي عرض موجز لهذه الدراسات مرتبة ترتيباً زمنياً من الأقدم إلى الأحدث التي تحدثت عن العدالة الاجتماعية منها:

كتاب العدالة الاجتماعية في الإسلام، لسيد قطب، (١٩٩٥م). حيث تحدثت عن المساواة الإنسانية والتكافل الاجتماعي، كما تحدثت عن أساليب تحقيق العدالة الاجتماعية من خلال رقابة الضمير الذاتية، ومن خلال تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في الحياة، وتحدثت عن ارتباط النظام الاجتماعي والعدالة الاجتماعية بالقضية الكبرى الأصلية وهي قضية العقيدة، وأن الإسلام وحدة واحدة كلية مترابطة، تقوم على قاعدة من الاعتقادات والتصورات، والأخلاق والتشريعات في كافة مجالات الحياة، ولا يعمل بصورة مجتزئة أو جزئية أو محدودة أو يعمل فقط في عالم المثاليات والأخلاق وتحدثت عن العدالة من مفهومها الشامل، وقيمتها في الإسلام وكيف أراد الإسلام أن ينشئها أول مرة؛ كتاب العدالة الاجتماعية والتنمية في الاقتصاد الإسلامي، للدكتور عبد الحميد براهيم، (٢٠٠٨) تكلم في الكتاب عن أسس الاقتصاد الإسلامي والمفهوم الاقتصادي عند كبار المفكرين المسلمين وتكلم عن الأبعاد الاقتصادية والاجتماعية للزكاة وتكلم أيضاً عن التنمية ومحاربة الفقر؛ كتاب العدالة والمجتمع المدني حالة مصر، للدكتور صلاح أحمد هاشم، (٢٠٠٥) تكلم في هذا الكتاب عن العدالة الاجتماعية وارتباطها بتفعيل المجتمع المدني في مصر؛ من

خلال التركيز على الجمعيات الأهلية كإحدى آليات المجتمع المدني؛ العدالة الاجتماعية: معوقات وسبل تحقيقها في المجتمع العراقي، للباحثين ديانا عبد الحسن عبد الله محمد، ظاهر محسن هاني، عمار سليم عبد، (٢٠١٩) يقوم هذا البحث على افتراض أن العدالة الاجتماعية فرضت نفسها وأصبحت تعبر عن حالة عامة وجماعية قد باتت حظوظ تحقيقها يتراجع تحت مبررات ودوافع مختلفة. ذلك أن طريق بلورة الديمقراطية ملئ بالمشاكل والمعوقات التي تعددت بتعدد المشاكل السياسية والعرقية والقومية والطائفية والاقتصادية التي تعصف بمجتمعنا مسببة بذلك المزيد من التراجع على مستوى الحريات العامة والعدالة في التوزيع.

٢. المفهوم المطلق للعدالة الاجتماعية من منظور القرآن الكريم

المفهوم المطلق للعدالة الاجتماعية هو ذلك المفهوم الذي يستدل عليه من العلم الإلهي الذي أرسله الله سبحانه وتعالى في رسالاته السماوية عبر رسله وأنبياء إلى الإنسان في شتى بقاع الأرض، متضمنة سبل هدايته لفهم خالقه سبحانه وفهم نفسه والكون من حوله ومغزى الحياة التي يحيها ومصيره الأخروي والقيم الحاكمة لهذه الحياة والتي على أساسها يرسى سبحانه وتعالى ميزان العدل في الدنيا والآخرة. فالعدالة الاجتماعية إذا نظر إليها بهذا المفهوم فهي بذلك تنطلق من العدل الرباني المطلق، ذلك العدل الذي يتزن به الكون كله ولا يختل أبداً، ويدركه من تدبر آيات الله في الكون، وهو الذي وصف الله به نفسه في رسالاته السماوية وختمها رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه واله وسلم، حيث قال تعالى في كتابه القرآن الكريم: {شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم} (آل عمران/١٨)، ونافيا الظلم عن نفسه سبحانه في قوله عز وجل: {ما يبذل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد} (ق/٢٩).

إن العدل الإلهي المتصف به رب العالمين لا يكون بالمساواة بين الخلق من كل وجه، وعدم التفريق بينهم البتة، وإنما هو التفريق بين المختلفات، والمساواة بين المتماثلات، ووضع كل شيء في موضعه المناسب له، وذلك بالنظر إلى العواقب الحميدة والغايات المقصودة، وأساس ذلك قيام الرب تبارك وتعالى على تصريف شئون خلقه وفق علم شامل وحكمة بالغة (فرحان، ٢٠٠٤: ١٠٦٦)، ومن ثم جاءت الأديان السماوية جميعها لترسي قواعد العدل الإلهي بين البشر في جميع جوانب حياتهم الخاصة والعامة من خلال تعاليم الدين وسنن الرسل والأنبياء، وخاتمهم سيد الخلق أجمعين سيدنا محمد صلى الله عليه واله وسلم الذي جاء رحمة للعالمين متمماً لمكارم الأخلاق، قال عليه أفضل الصلاة والسلام "إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق" فالدين الإسلامي يشمل من القيم والأخلاق والمعاملات الاجتماعية ما يؤكد قيم وأخلاق الأديان السابقة ويتممها، ويشعر لها من التعاليم والأحكام ما يضمن بقاءها واستقرارها في الأمة الإسلامية.

فمفهوم العدالة الاجتماعية في الدين الإسلامي مطلق ومصدرها إلهي، لا يشوبها اجتهاد عقلي ولا تخيل فلسفي ولا مصالح بشرية مشتقة من آيات القرآن الكريم وسنة نبينا الكريم، فلقد تكررت كلمة العدل

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقا لتفسيري ... (عسگر بابازاده أقدم و ديگران) ٣٧

والقسط في القرآن الكريم أكثر من خمسين مرة، وهناك أكثر من مائتي موضع ينهي فيها عن الظلم والبغي، وما لا يقل عن مائة تعبير يتضمن فكرة العدل مباشرة من كل ما تمثل العدل، والقسط والميزان وغيرها.

٣. أهمية العدالة الاجتماعية في وجهة نظر المفسرين والعلماء

حذا سائر الحكماء والفلاسفة والعلماء الذين تعرضوا في أبحاثهم لشكل الحكومة القائمة على أساس العدل والقسط، من قبيل ابن سينا، ابن رشد، العلامة الطباطبائي، وتلميذه الفذ الشهيد المطهري، كما وضحتها الطبرسي بأنها تعني مماثلة الشيء لنفسه، أي المساواة، فقال: «هو (العدل) مثل الشيء من جنسه...» (الطبرسي، ١٩٩٥: ١٠٣/١). أما ابن أبي الحديد فهو يعتقد بأن العدالة خلقٌ متوسط بين الإفراط والتفريط، فيقول: «العدالة هي الخلق المتوسط، وهو محمود بين مذمومين، فالشجاعة محفوفة بالتهور والجبن، والوجود بالشح والتبذير وعلى هذا كل ضدين من الأخلاق فيبينهما خلقٌ متوسط، وهو المسمى بالعدالة...» (ابن أبي الحديد، ١٩٩٠: ٢١٦/١٨). وأما الشهيد المطهري فعرفها قائلا: «العدالة تعني إعطاء حق كل ذي حق، وعدم الاعتداء على حقه» (المطهري، ١٩٩٣: ١٦). وطبيعي أن يكون فصل الخطاب. والأهم من كل ما ذكر، قول الإمام علي (ع) بأن العدالة إعطاء كل ذي حق حقه. فيقول (ع): «الدليل عندي عزيزٌ حتى أخذ الحق له، والقوي عندي ضعيفٌ حتى أخذ الحق منه». (نهج البلاغة، الخطبة/٣١) ثم وصفها في موضع آخر بأنها الإنصاف والاعتدال، والابتعاد عن الإفراط والتفريط، و«وضع الأشياء مواضعها».

وبرز في المقدمة وعلى الرأس، الامام الخميني (قدس سره)، حيث اكتسب الأولوية والتقدم بسبب البعد العملي الذي أضفاه على أبحاثه الواردة في ولاية الفقيه بشأن إقامة الحكومة، فلم يكتف الإمام (قدس سره) بحدودها النظرية وأطرها الفكرية، بل تعدى ذلك وسعى جاهدا لترسيخ هذه النظرية في أفكار الأمة واستقبالها من جانب، وتمكن بعد الاتكال على الله وبمؤازرة مختلف قطاعات الأمة المتعطشة للعدالة والمساواة أن يؤسس الحكومة الإسلامية، ويشيد صرحها على أساس تنفيذ القانون وبسط العدالة القرآنية من جانب آخر، وهنا لا بد من القول: بأن بسط العدالة بمعناها الواسع الشامل، الذي لا يتخلله أي نوع من أنواع الظلم والاضطهاد، إنما هو أمر بالغ الصعوبة والتعقيد، وقد سعى الإمام قدر المستطاع لأن يكسب هذا المفهوم طابعه العملي وممارسته التطبيقية. كما يرى الإمام الخامنئي قدس الله نفسه الزكية أن العدالة كانت هما طبيعيا وتاريخيا ودائما للبشر عبر التاريخ ونتيجة الشعور بالحاجة إلى العدالة التي عمت جميع الناس على مر التاريخ وإلى يومنا هذا، دخل مفكرو البشرية والفلاسفة والحكماء في هذه المقولة وضحت مورد اهتمامهم، لكن دور الأديان استثنائي. فالعدالة من الأهداف المهمة للنظام الاجتماعي الإسلامي ومن المفاهيم الإستراتيجية والقيمية للأديان السماوية. لأنه إذا تم توفير العدالة، فسيتم توفير حقوق الإنسان والكرامة الإنسانية أيضا وسيحقق البشر حقوقهم وحررياتهم وعليه، فإن هذا المبحث يتناول مكانة العدالة الاجتماعية في المجتمع ودور الناس في تحقيق العدالة (الإمام الخامنئي، ١٣٩٠: ٢٠١/١٧).

٤. بيان العدالة الاجتماعية من خلال تفاسير النص التشريعي

بيان العدالة الاجتماعية من خلال تفاسير النص التشريعي يمكن أن يكون محوراً مهماً لفهم كيفية تطبيق القيم الاجتماعية والعدالة في السياق الديني. تفاسير النصوص التشريعية تقدم فهماً عميقاً لكيفية تحقيق العدالة الاجتماعية بموجب الشريعة الإسلامية، يمكن لتفاسير النص التشريعي أن تشرح وتفسر المفاهيم الاجتماعية المهمة مثل العدالة والتوازن والرحمة والإحاء. يمكن أن تبين كيفية تطبيق هذه المفاهيم في مجتمعاتنا. تفسير النصوص التشريعية يُظهر القواعد والضوابط التي تضمن العدالة والتوازن في المجتمع. يمكن أن تشمل هذه الضوابط قوانين التوزيع العادل للثروة وضمان حقوق الفقراء والمحتاجين. تفسير النصوص التشريعية يُسلط الضوء على أهمية الرعاية الاجتماعية والأعمال الخيرية في تحقيق العدالة الاجتماعية. يشجع على مساعدة الفقراء والمحتاجين وتوجيه الثروة إلى من يحتاجون. يمكن لتفسير النصوص التشريعية أن يؤكد على حقوق الإنسان والمساواة بين الأفراد، بما في ذلك المساواة أمام القانون وفي الفرص الاجتماعية. يُظهر تفسير النصوص التشريعية أهمية تحقيق العدالة والمسؤولية في المجتمع. يُشجع على تفادي الظلم والاضطهاد وضمان حسن السلوك والأخلاق. من خلال تفاسير النصوص التشريعية، يمكن توجيه الفهم نحو تحقيق العدالة الاجتماعية وتطبيقها في الحياة اليومية بموجب القيم والمبادئ الدينية. لقد كان الناس يعيشون في ظل جاهلية وفوضى يسيطر فيها ذوو السلطان على غيرهم، واستمر الأمر على هذه الحال حتى جاء الدين الإسلامي وثبت الحق والعدل والسعادة حيث أنزل الله سبحانه وتعالى القرآن الكريم، على الرسول صلى الله عليه واله وسلم ليكون دستوراً للناس أجمعين، وكانت العدالة الاجتماعية، مما أمر الله تعالى به في كتابه ونهى نهياً حاسماً عن مخالفتها (المبالي، ٢٠٠٧: ١٧).

كان العدل هو المقصد الأول للشريعة فإن كل الطرق التي تضمن تحقيقه وإقراره هي طرق شرعية، حتى لو لم ينص عليها الوحي أو ترد في الأحاديث النبوية الشريفة كما يقول سيد قطب في تصوره عن العدالة الاجتماعية انه (حين ندرك هذا الشمول في طبيعة النظرة الإسلامية للألوهية والكون والحياة والإنسان، تدرك معها الخطوط الأساسية للعدالة الاجتماعية في الإسلام. فهي قبل كل شيء عدالة إنسانية شاملة لكل جوانب الحياة الإنسانية ومقوماتها، وليست مجرد عدالة اقتصادية محدودة. وهي إذن تتناول جميع مظاهر الحياة وجوانب النشاط فيها، كما تتناول الشعور والسلوك، والضمان والوجدانيات والقيم التي تتناولها هذه العدالة ليست القيم الاقتصادية وحدها، وليست القيم المادية على وجه العموم. إنما هي هذه ممتزجة بها القيم المعنوية والروحية جميعاً) (قطب، ١٩٦٤: ٢٦).

ولذلك كان محور رسالات الأنبياء يكمن في إقامة العدل والقسط. قال تعالى: {لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ} (الحديد/٢٥) يقول سيد قطب في مطلع الآية الكريمة (فالرسالة واحدة في جوهرها، جاء بها الرسل ومعهم البينات عليها، ومعظمهم جاء بالمعجزات الخوارق. وبعضهم أنزل عليه كتاب. والنص يقول: وأنزلنا معهم الكتاب بوصفهم وحدة، وبوصف الكتاب

وحدة كذلك، إشارة إلى وحدة الرسالة في جوهرها، والميزان .. مع الكتاب. فكل الرسائل جاءت لتقرر في الأرض وفي حياة الناس ميزانا ثابتا ترجع إليه البشرية، لتقويم الأعمال والأحداث والأشياء والرجال؛ وتقييم عليه حياتها في مأمن من اضطراب الأهواء واختلاف الأمزجة، وتصادم المصالح والمنافع. ميزانا لا يحايي أحدا لأنه يزن بالحق الإلهي للجميع، ولا يحيف على أحد لأن الله رب الجميع، هذا الميزان الذي أنزله الله في الرسالة هو الضمان الوحيد للبشرية من العواصف والزلازل والاضطرابات والخلخلة التي تحيق بها في معترك الأهواء ومضطرب العواطف، ومصطخب المنافسة وحب الذات. فلا بد من ميزان ثابت يثوب إليه البشر، فيجدون عنده الحق والعدل والصفة بلا محاباة ليقوم الناس بالقسط بغير هذا الميزان الإلهي الثابت في منهج الله وشريعته، لا يهتدي الناس إلى العدل، وإن اهدوا إليه لم يثبت في أيديهم ميزانه، وهي تضطرب في مهب الجهالات والأهواء) (قطب، ١٤١٦: ٣٤٩٣/٦).

وقد انفرد العلامة الطباطبائي حيث حمل العدل والقسط الوارد في الآية على القسط في المعاملات في حين ذهب سائر المفسرين إلى أن المراد مطلق العدالة الاجتماعية، وفي الأصدقاء والمجالات كافة، بل وحتى العدالة الاقتصادية. وقد استهدفت آيات العدالة في القرآن الكريم تربية الأمة وتهذيبها بالشكل الذي يجعلها مؤهلة لإقامة العدل والقسط، دون الأخذ بنظر الاعتبار أي عنصر يمكنه أن يحرفها عن تلك المسيرة (الطباطبائي، ١٩٩٨: ١٩٨/١٩).

٥. تحقيق العدالة الاجتماعية في المجتمع

العدل الاجتماعي في الإسلام هو عملية إصلاح الأمة بأفرادها ومؤسساتها وهو مرتبط بالقيم الاجتماعية التي تحدد صيغ أداء فعاليات الحياة في أي مجتمع، أما في حالة فقدان العدل الاجتماعي بجميع أشكاله فسوف يلحق ضرر بالانتاجية، مما ينعكس على الاقتصاد الوطني، لأن العدالة الاجتماعية هي مقصد من مقاصد الشريعة الإسلامية كما في قوله تعالى ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ (الأعراف/٢٩)، يوضح سيد قطب رأيه حول هذه الآية) لقد أمر الله بالعدل والاعتدال في الأمور كلها لا بالفحش والتجاوز. وأمر بالاستقامة على منهج الله في العبادة والشعائر، والاستمداد مما جاء في كتابه على رسوله (ص) ولم يجعل المسألة فوضى، يقول فيها كل إنسان بهواه، ثم يزعم أنه من الله. وأمر بأن تكون الدينونة خالصة له، والعبودية كاملة) (قطب، ١٤١٦: ١٢٤٨/٣)، والعدالة تولد التوازن الاجتماعي على مستوى النظام السياسي والاقتصادي والاجتماعي وهكذا يتم الوصول إلى العدالة الاجتماعية عبر التوزيع العادل للدخل على المستوى الاقتصادي (عن طريق الصدقة) أو عن طريق (الحسبة) التي تعد صورة من صور تدخل الدولة لمراقبة سلامة النشاط الاقتصادي، أما إذا كانت فرض الكفاية على الأفراد عن القيام بكافة أوجه النشاط الاقتصادي للمجتمع فإذا عجز الأفراد عن القيام بذلك أو اعرضوا عنها أو قصروا فيها أو انصرفوا عنها، فإنه مثل هذه الأحوال يصبح شرعاً لازماً على الدولة بأن تتدخل وتقوم بهذه الأوجه، كما يحرص الإسلام على كفاية لكل فرد وعلى تحقيق

التوازن الاقتصادي في المجتمع والعدالة في التوزيع عند انتفائه (ابن فارس، ١٣٩٩: ١٦٨) وكما جاء في قوله تعالى: {كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ} (الحشر/٧). تعلق هذه القسمة فتضع قاعدة كبرى من قواعد التنظيم الاقتصادي والاجتماعي في المجتمع الإسلامي تمثل جانبا كبيرا من أسس النظرية الاقتصادية في الإسلام.

وأيضاً يتم الوصول إلى العدالة الاجتماعية في الشريعة الإسلامية من خلال نظام التكافل الاجتماعي الذي يهدف إلى قيام التوازن بالموازنة والميزان بين الأفراد والجماعات والطبقات أي أن التكافل الاجتماعي يقيم ويحافظ على النسيج الاجتماعي ويحقق الموازنة في حد الكفاية للمجتمع وضبط التفاوتات بضوابط الحلال الديني والكفاية في العطاء، ووضع سقف للتفاوت يمنع الاحتكار والأثرة والطغيان كما في قوله تعالى (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)، (آل عمران/١٨) يقول سيد قطب (هذه هي الحقيقة الأولى التي يقوم عليها التصور الاعتقادي في الإسلام. حقيقة التوحيد: توحيد الألوهية، وتوحيد القوامة.. القوامة بالقسط.. وهي الحقيقة التي بدأت بها السورة) (قطب، ١٤١٦: ٣٧٩/١).

وبذلك يمكن القول أن تدخل الدولة في الاقتصاد الإسلامي هو فرض الشريعة الإسلامية إلى جانب جهود الأفراد، ويمكن بلورة هذا الدور في تحقيق الرفاهية المتوازنة في المجتمع من خلال الأخذ بكل مكونات الرفاهية وروافدها بقدر كافي دون إفراط أو تفريط خاصة في المجالات الروحية والمادية، وبذلك يمكن القول ان الشريعة الإسلامية تجعل كلا من الفرد والمجتمع هو الهدف الأساس مع الأخذ بضرورة عدم التعارض في المصالح، فالإسلام يكفل كل من المصالح الخاصة والعامة ويضمن عدم إهدار بعضها على البعض الآخر، على أساس أن كلا منها مكمل للآخر وإذا حصل التعارض ترجح المصلحة العامة على حساب المصلحة الخاصة.

٦. مقومات العدالة الاجتماعية في تفسيري الميزان وفي ظلال القرآن

تحدث القرآن الكريم عن العدالة التوزيعية وضرورة تحقيقها في المجتمع، ويمكن الإشارة إلى عدة آيات تتحدث عن هذا المفهوم، منها: (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِيَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) (البقرة/١٨٨) يوضح العلامة الطباطبائي (دلالة على أن جميع الأموال لجميع الناس وإنما قسمه الله تعالى بينهم تقسيماً حقا بوضع قوانين عادلة تعدل الملك تعديلاً حقا يقطع منابت الفساد لا يتعداه تصرف من متصرف إلا كان باطلا، فالآية كالشارحة لاطلاق قوله تعالى: خلق لكم ما في الأرض جميعاً وفي إضافته الأموال إلى الناس إمضاء منه لما استقر عليه بناء المجتمع الانساني من اعتبار أصل الملك واحترامه في الجملة من لدن استكن هذا النوع على بسيط الأرض على ما يذكره النقل والتاريخ) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٥٢/٢) وقال تعالى ايضا (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقا لتفسيري ... (عسگر بابازاده أقدم و ديگران) ٤١

قُلُوبُهُمْ وَفِي الرَّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (التوبة/٦٠)

يوضح العلامة الطباطبائي فأخرج الله من الصدقات جميع الناس إلا هذه الثمانية الأصناف الذين سماهم. وبين الصادق عليه السلام من هم؟ فقال: الفقراء هم الذين لا يسألون وعليهم مؤنات من عيالهم، والدليل على أنهم لا يسألون قول الله تعالى في سورة البقرة: (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا). والمساكين هم أهل الزمانة من العميان والعرجان والمجذومين وجميع أصناف الزمنى من الرجال والنساء والصبيان. والعاملين عليها هم السعاة والجباة في اخذها وجمعها وحفظها حتى يؤديها إلى من يقسمها، والمؤلفة قلوبهم قوم وحدوا الله ولم يدخل المعرفة قلوبهم ان محمدا رسول الله فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتألفهم ويعلمهم كيما يعرفوا فجعل الله لهم نصيبا في الصدقات كي يعرفوا ويرغبوا) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٣٢٠/٩) تشمل العدالة التوزيعية في المجتمع الإسلامي على عدة جوانب، منها الوصول إلى الموارد: تعني هذه العدالة ضمان حق كل فرد في الوصول إلى الموارد الأساسية مثل الماء والغذاء والمسكن والخدمات الطبية والتعليمية والتشغيلية، والتوزيع العادل للثروة: تتضمن هذه العدالة توزيع الثروة بطريقة عادلة بين أفراد المجتمع، بما في ذلك توزيع الضرائب والزكاة والصدقات، والمساواة في الفرص: تهدف هذه العدالة إلى توفير فرص متساوية لجميع أفراد المجتمع فيما يتعلق بالتعليم والتشغيل والترقية والمشاركة في الحياة الاقتصادية والاجتماعية، والحماية الاجتماعية: تشمل هذه العدالة توفير الدعم والحماية للفئات الأشد فقرا والمحرومة من خلال توفير الرعاية الصحية والتأمين الاجتماعي والمساعدات المالية وتهدف جميع هذه الجوانب إلى إقامة مجتمع عادل ومتوازن ومتكافئ وذلك من خلال تحقيق العدالة التوزيعية في المجتمع الإسلامي.

٧. العدالة التوزيعية في الدخل والثروة والأجور

إنَّ عدالة التوزيع في الاقتصاد الإسلامي تتحقق عندما تكون هناك فرص متكافئة في اكتساب الثروة والدخل، وكذلك عندما تحصل عناصر الإنتاج على العائدات العمل وعائده الأجر، والأرض وعائدها الإيجار أو الربح، ورأس المال وعائده الربح لخدماتها في العملية الإنتاجية، وكذلك عندما تكتسب الثروات والدخول وتداولها وانفاقها في إطار التعاليم الإسلامية، وكذلك عندما يتحقق حد الكفاية للناس جميعهم في الأحوال الاعتيادية، والتأسي في الكفاف في الأحوال الاستثنائية، (أبو الفتوح، ٢٠١٦: ١٠٢) فالنموذج العادل القائم على أساس احترام الجهد البشري يحقق آثار مهمة منها يشحذ الهمم ويؤدي إلى إنتاج أفضل كما ونوعا، ويؤدي الإنتاج الأكبر إلى نصيب أكبر من الرفاهية فاذا تحققت العدالة في توزيع الثروة في المجتمع كان أقرب لعدالة توزيع الدخل، ويتحقق الدخل للأفراد من جراء قيامهم بالعمل والإنتاج في كافة الأنشطة الاقتصادية (الوادي، ٢٠١٣: ١١٨)، وذلك لمنع التقلبات في الدخل ومعالجة البطالة والوصول إلى تضخم معتدل والقيام بالبرامج الاجتماعية وتحسين مستويات الأجور.

فمن أثر عدالة التوزيع في الدخل توافر حد الكفاية لكل فرد لقوله تعالى: {إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى} (طه/١١٩-١١٨)، ومن هنا يظهر أن وبال هذا الظلم في هذه الآية إنما كان هو الوقوع في تعب حياة هذه الدنيا من جوع وعطش وعراء وعناء وعلى هذا فالظلم منهما إنما هو ضلن الإنسان لنفسه، لا بمعنى المعصية المصطلحة والظلم على الله سبحانه. ومن هنا يظهر أيضا أن هذا النهي أعني إنما كان نهيا تنزيها إرشاديا يرشد به إلى ما فيه خير المكلف وصلاحه في مقام النصح لا نهيا مولويا. فهما إنما ظلما أنفسهما في ترك نعيم الجنة على أن جزاء المخالفة للنهي المولوي التكليفي (الطباطبائي، ١٩٩٨: ١٣١/١).

فحد الكفاية "يعني مستوى أرقى في المعيشة وهو قابل للزيادة حسب اختلاف الزمان والمكان (الديلمي، ٢٠٠٩: ٧٣)، وقد ارتبط مفهوم حد الكفاية بمفهوم الحاجات الأساسية والارتباط بالزكاة فقد حدد النبي (ص) المدى الذي يتوقف عنده حق المسلم بقوله: «حَتَّى يُصِيبَ قَوَامًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ» (النيسابوري، ١٩٩٠: ٧٢٢/٢) وقد بين هذا الحديث مقدار حاجة الإنسان وهي الوصول إلى البلغة والكفاية، ولم يذكر مقدار ما يمنع من المسألة بعينه والعيش القوام يتضمن الوفاء بالحاجات الأصلية بمستوياتها الثلاثة من ضروريات وحاجيات وتحسينيات قضاء معتدلا (أبو الفتوح، ٢٠١٦: ٤٤٦).

فعلى الفرد أن يهيئ لنفسه حد الكفاية بجهوده الذاتية، فإن عجز الفرد عن الكسب أمّا لسبب ذاتي كالمرض أو العاهة، أو لسبب خارجي كعدم وجود فرص عمل، وكان فقيرا ليس عنده مال يغنيه لقوله تعالى: {وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ} (البقرة/٢٦٦) يوضح العلامة الطباطبائي (أي رجل كبير مسنّ أدرسته الشيخوخة، وأصابه ضعف الكبر، وله ذرية ضعفاء صغار لا يقدرون على الكسب) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٣٩٢/٢).

فإنّ الشريعة أوجبت معونته على جهات أخرى على أقاربه الأغنياء بحسب نظام النفقات الواجبة، فإن أعدموا فعلى صندوق الزكاة، فإن لم تكف الزكاة فعلى بيت المال، فلولي الأمر أن يوظف على الأغنياء القادرين قدر ما يسع الفقراء، وتسترشد الدولة في الاقتصاد الإسلامي في تحديد مستوى الدخل الذي تسبب إليه الكفاية في معيارين وهما، معيار كفاية الأمثال أي: ماهو شائع بين أمثاله في الكفاية أي المعبر في الاعتدال في الوفاء بالحاجات، أمّا المعيار الآخر هو معيار كفاية الأوساط من الناس والوسطية، إنّما يخرج الوسط من الشئ الذي منه يعيش (أبو الفتوح، ٢٠١٦: ٤٤٧).

وكذلك من آثار عدالة التوزيع العدل والتوسط في الانفاق وإنّ الله ينهى عن الاسراف في كل شيء لقوله تعالى: {وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا} (الفرقان/٦٧) يوضح العلامة الطباطبائي (الانفاق بذل المال وصرفه في رفع حوائج نفسه أو غيره، والاسراف الخروج عن الحد ولا يكون إلا في جانب الزيادة، وهو في الانفاق التعدي عما ينبغي الوقوف عليه في بذل المال، والقتل بالفتح فالتقليل في الانفاق وهو بإزاء الاسراف على ما ذكره الراغب، والقتل والافتقار والتقتير بمعنى، والقوام بالفتح الواسط العدل، وبالکسر ما يقوم به الشئ وقوله: "بين ذلك" متعلق بالقوام، والمعنى: وكان إنفاقهم وسطا عدلا بين ما ذكر

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقا لتفسيري ... (عسگر بابازاده أقدم و ديگران) ٤٣

من الاسراف والقتل فقوله: " وكان بين ذلك قواما " تنصيص على ما يستفاد من قوله: " إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا "، فصدر الآية ينفي طرفي الافراط والتفريط في الانفاق، وذيلها يثبت الوسط) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٢٤٠/١٥). أي: " كان إنفاقهم بين الاسراف والاقتار قواما معتدلا لا مجاوزة عن حد الله ولا تقصيرا عما فرضه الله، ولكن عدلا بين ذلك " (قطب، ١٤١٦: ٢٩٩).

وإنما التأديب في هذه الآية هو في نفقة الطاعات في المباحات، فأدب الشرع فيها ألا يفرط الإنسان حتى يضيع حقا آخر أو عيالا ونحو هذا، وألا يضيق أيضا ويقتصر حتى يجيع العيال ويفرط في الشح، والحسن في ذلك هو القوام، أي العدل، والقوام في كل واحد بحسب عياله وحاله ويكون الانفاق في سبيل الله هو الاستثمار والاعمار في ايجاد فرص عمل وتشغيل ودخل دائم للمعوز يمنعه من السؤال ويؤدي العدل في الانفاق الى عدم كثر الأموال بل الى تشغيلها، وقد نهانا الدين الاسلامي عن اكتناز الأموال والاكتناز " حبس المال عن وظيفته التي خلقها الله له، لأن ذلك يؤدي إلى انخفاض قيمته بسبب أداء الزكاة والتضخم (شحاتة، ٢٠١٣: ٥٤).

فمن أثر عدالة التوزيع عدم اللجوء الى المعاملات المحرمة قال تعالى: {وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ} (التوبة/٣٥-٣٤) يوضح العلامة الطباطبائي «دلالة على أن جميع الأموال لجميع الناس وإنما قسمه الله تعالى بينهم تقسيما حقا بوضع قوانين عادلة تعدل الملك تعديلا حقا يقطع منابت الفساد لا يتعداه تصرف من متصرف إلا كان باطلا» (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٥٢/٢).

ومنها تحريم احتكار الربا لأن الحياة تقوم عليها؛ لذلك حرم الاحتكار والربا؛ أما الاحتكار فهو مصلحة حاصلة تنفع المحتكر فقط على حساب الناس؛ فيكون الاحتكار ممنوعا لكونه مصلحة خاصة (الخدومي، ٢٠٠١: ٢٨/١)، وكذلك الربا الذي وإن كانت فيه مصلحة؛ فهي مصلحة فردية تعود على المرابي فقط على حساب أغلبية المستضعفين والمغلوبين (المصدر نفسه) لذلك حرمه الله لقوله تعالى: {وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا} (البقرة/٢٧٥)، يوضح العلامة الطباطبائي (انما البيع مثل الربا، والمعنى لو كان كما يقولون لما اختلف حكمهما عند أحكم الحاكمين مع أن الله أحل أحدهما وحرم الآخر وفيه انه وإن كان استدلالا صحيحا في نفسه لكنه لا ينطبق على لفظ الآية فإنه معنى كون الجملة، وأحل الله " الخ "، حالية وليست بحال، وأضعف منه ما ذكره آخرون: ان معنى قوله: وأحل الله " الخ " انه ليست الزيادة في وجه البيع نظير الزيادة في وجه الربا، لأنني أحللت البيع وحرمت الربا، والامر أمرى، والخلق خلقي، أقضي فيهم بما أشاء، واستعبدهم بما أريد، ليس لأحد منهم ان يعترض في حكمي، وفيه: انه أيضا مبني على اخذ الجملة حالية لا مستأنفة، على أنه مبني على إنكار ارتباط الاحكام بالمصالح والمفاسد ارتباط السببية والمسببية، وبعبارة أخرى على نفى العلية والمعلولية بين الأشياء وإسناد الجميع إلى الله سبحانه من غير واسطة، والضرورة تبطله، على أنه خلاف ما هو دأب القرآن من تعليل احكامه وشرائعه بمصالح خاصة أو عامة، على أن قوله في ضمن هذه الآيات: وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين الآية، وقوله: لا تظلمون الآية، وقوله: ان الذين

يأكلون الربا إلى قوله مثل الربا، تدل على نوع تعليل لاحتلال البيع بكونه جاريا على سنة الفطرة والخلقة ولتحریم الربا بكونه خارجا عن سنن الاستقامة في الحياة، وكونه منافيا غير ملائم للايمان بالله تعالى، وكونه ظلما (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٤١٦/٢).

والربا استرداد للدين ومعه زيادة حرام مقتطعة من جهد المدين أو من لحمه. من جهده إن كان قد عمل بالمال الذي استدانه فربح نتيجة لعمله هو وكده. ومن لحمه إن كان لم يربح أو خسر، أو كان قد أخذ المال للنفقة منه على نفسه وأهله ولم يستريحه شيئا (قطب، ١٤١٦: ٣١٨).

وكذلك حرم الإسلام الرشوة قال تعالى: { سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لِلْأَسْحَابِ } (المائدة/٤٢)، "والسحت كل مال حرام يعني بالسحت المال الحرام من الرشا (قطب، ١٤١٦: ٣٥١)، وما استحلوه من أموال الأيمن (القرطبي، ١٩٨٥: ٣٤٨/٣)، وروي "لعن رسول الله (ص) (الراشي والمرتشي) (السجستاني، ٢٠٠٩: ٣٠٠/٣) أي أكل أموال الناس عن طريق النصب والاحتياال والرشوة والعدوان والاحتكار، وهذا يؤدي إلى إضاعة الأموال وحقوق الملكية.

٨. إعادة توزيع الدخل والثروة

وكذلك من النظم والإجراءات في إعادة توزيع الدخل والثروة ما هو الزامي، كنظام الإرث ووجوب اشتراك الناس في أنواع من الثروات الطبيعية وأحكام الفئ، ومنها ما هو تطوعي اختياري كبذل فضل بعض أنواع المال، وذلك للعمل على رفع مستوى دخل الفقراء لأن مستوى الدخل لا يؤثر في مستوى التحصيل العلمي فقط وإنما يؤثر أيضا في نوعية التعليم الذي يحصل عليه الأفراد، ومن ثم تعدد فرص التوظيف المتاحة للفرد الذي تكون النوعية نوعية تعليمية مختلفة عن أقرانه الذين يحصلون على المستوى التعليمي نفسه. ومن عدالة التوزيع في القرآن الكريم:

١.٨ الزكاة

الزكاة فريضة من فرائض الإسلام، وركن من أركان الدين وقد ورد في القرآن الكريم ١٣٨ آية تدل على مشروعيتها، ومنها قوله تعالى: { وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ } (البقرة/٤٣) وقد فرضت الزكاة في السنة الثانية للهجرة لأن افتراضها ضروري لإقامة أود الفقراء من المسلمين فالزكاة قرينة الصلاة (ابن كثير، ١٩٩٩: ٤٦٢/٥) روي عن النبي (ص) أنه "لم يفرض الزكاة في شيء إلا في عشرة أشياء: الذهب والفضة، والبقر، والغنم، والإبل، والبر والشعير، والزبيب، والذرة، والتمر.

ومن آثارها تحرير الانسان من الفقر كما في قوله تعالى: { إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ } (التوبة/٦٠)، بيان لموارد تصرف إليها الصدقات الواجبة وهي الزكاة بدليل قوله في آخر الآية: (فريضة من

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقاً لتفسيرى ... (عسگر بابازاده أقدم و ديگران) ٤٥

الله) وهي ثمانية. وارد على ظاهر ما يعطيه سياق الآية ولازمه أن يكون الفقير والمسكين موردين أحدهما غير الآخر (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٣١٠/٩).

فالزكاة ضريبة تكافل اجتماعي بين القادرين والعاجزين، تنظمها الدولة وتولاها في الجمع والتوزيع متى قام المجتمع على أساس الإسلام الصحيح، منفذاً شريعة الله، لا يبتغي له شرعاً ولا منهجاً سواه (قطب، ١٤١٦: ١٦٦٨/٣).

ومن ثم، لا بحرية ولا بطلب من أولئك الذين أجبروا على دفعها، تجدد الزكاة مكانها في شريعة الله والنظام الإسلامي. وهذا واجب ضروري. ولا يتم منح الحصص المشتتة أو تخصيصها. إنه واجب معترف به. ومن واجبات الإسلام أن تلتزم الدولة الإسلامية بهيكل معين للقيام بخدمة اجتماعية معينة. لا يتصرف المانح ولا المتلقي بطريقة خيرية أو يتوسل (المصدر نفسه).

وقد وضع العلامة الطباطبائي رأيه في الزكاة وقال (أن الأبحاث الاجتماعية وكثيرة الأبحاث التي تنتج اليوم حاجة المجتمع - من حيث أنها مجتمع - إلى مال يختص به ويصرف الزواج حوائج العامة، في صف البديهييات التي لا تشك فيها شك ولا يداخلها ريب فكثير من المسائل الاجتماعية الاجتماعية - ومنها - كانت في الأعصار السالفة مما يغفل عنها عامة الناس ولا إضافة إليها إلا أشياء فطرياً إجمالياً، وهي اليوم من الأبجديات التي تعرفها العامة. غير أن الإسلام - بحسب ما يدل على نفسية الاجتماع وهو، وشرع من القضاء المالية الراجعة لها، والأنظمة والقوانين التي رتبها في أطرافها ومتونها - له اليد العليا في ذلك. فقد أوضح القرآن الكريم أن الاجتماع يصيغ من عناصر الأفراد المجتمعين صيغة جديدة، فيكون منهم هوية جديدة حية هم من الوجود والعمر للبقاء والموت والإرادة والضعف والقوة والتكليف والإحسان والإساءة والشقاوة أمثال أو نظائر ما يتحرر الفرد، وقد نزلت في بيان ذلك كله آيات كثيرة قرآنية كرات المستعملة فيها خلال الأبحاث العلمية، وقد حرمت الشريعة الإسلامية من نصيبها من الفوائد وفوائدها تمكن كالصدقة أمانة التي هي الزكاة والخمسة من الغنيمة ونحوها، ولم يأت في ذلك ببدع؛ القوانين والشرائع السابقة عليها كشرعية حمورابي وقوانين الروم القديم يوجد فيها أشياء من ذلك، بل ستستمر السنن القومية في أي عصر وأية طائفة دارت لا يخلو عن جهة اتئمان ماليّة لمجتمعها، فالمجتمع كيفما كان يحس بالحاجة المالية في سبيل الحصول على تأشيرة دخوله غير موافقة الشرعية الإسلامية تمتاز في ذلك من بقية السنن والشرائع يجب إمعان النظر فيها على إيقانها الحقيقي ونظرها المصيب في صلاحها، وهي: أولاً: أنها تشتت في وضع هذا النوع من المحاكم المالية على كينونة الملك وحدته موجوداً ولم يتعدد ذلك وبعبارة أخرى: إذا حدثت مالية في ظرف من الظروف كخلة حصلت عن زراعة أو اختيار عائد من التجارة أو نحو ذلك بادرت فوضعت سهماً منها ملكاً تمكين وبقية السهام ملكاً لمن له رأس المال أو العمل مثلاً، وليس عليه إلا أن يرد مال المجتمع وهو الأسهم إليه، كما يعتقد العلامة الطباطبائي أن الناس ينظرون إلى الزكاة اليوم على أنها الزكاة الإلزامية لا الصدقة المستحبة، وليس حسب، الكلمة العربية التي تدل على أن الصدقة ليست زكاة؛ بل لأنه خلال الألف سنة الأخيرة من حياة الإسلام، استخدمت الشريعة والمسلمون كلمة الزكاة للدلالة على عمل واجب،

أما في بداية الإسلام فقد كان للزكاة معناها اللغوي ذاته، والذي يشمل المعنى الحرفي لها ويتضمن الصدقة أيضاً. في الواقع الزكاة لغة تعني إنفاق المال في سبيل الله و ترادفه، لا سيما إذا كانت مقترنة بالصلاة، كما أن الآيات التي تروي قصص الأنبياء تشير إلى هذا الأمر جيداً.

٢.٨ الميراث

ومن الميراث العمل على تفتيت الثروة وتوزيعها على من يستحقها، قال تعالى: {يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَّا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا جُزْءَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُّ مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ} (النساء/١١)، فهو نظام يضمن تفتيت الثروة المتجمعة، ثم يأخذ في التفرع، وتوزيع الأنصبة، في ظل تلك الحقيقة الكلية، وفي ظل هذا المبدأ العام وعلى رأس كل جيل (قطب، ١٤١٦: ٥٩٠/١)، وإعادة توزيعها من جديد فلا يدع مجالاً لتضخم الثروة وتكدسها في أيدي قليلة ثابتة، كما يقع في الأنظمة التي تجعل الميراث لأكبر ولد ذكر، أو تحصره في طبقات قليلة، وهو من هذه الناحية أداة متجددة الفاعلية في إعادة التنظيم الاقتصادي في الجماعة، ورده إلى الاعتدال، دون تدخل مباشر من السلطات فأما هذا التفتيت المستمر والتوزيع المتجدد فيتم والنفس به راضية، لأنه يماشى فطرتها وحرصها وشحها وهذا هو الفارق الأصيل بين تشريع الله لهذه النفس وتشريع الناس (المصدر نفسه: ٥٩٧).

ومن آثار الميراث منع تركز الثروة وإعادة توزيعها وذلك بتوسع دائرة المستفيدين ليشمل كل من حضر القسمة من ذوي القربى لقوله تعالى: {وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَازِفُوهُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا} (النساء/٨)، ظاهر الآية أن المراد من حضورهم أن يشهدوا توزيع الثروة وفي كل هذا ميل واضح لمنع تركز الثروة وإعادة توزيعها مما يحقق استمرارية النشاط الإنساني.

٣.٨ الخراج

من آثار الخراج تحقيق العدالة، كما في قوله تعالى: {مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كُنْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ} (الحشر/٧)، سارع رسول الله - صلى الله عليه واله وسلم - لإقامة الأوضاع الطبيعية في المجتمع الإسلامي، كي يكون للفقراء مال خاص، وكي لا يكون المال متداولاً في الأغنياء وحدهم (قطب، ١٤١٦: ٣٥٢٠/٦).

يقول العلامة الطباطبائي: «كما شرعت لكم هذه الأحكام المتعلقة بتقسيم الفيء، كي لا يكون المال الناجم عنه، متداولاً بين أيدي أغنيائكم دون فقرائكم» (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٢٠٤/١٩).

٩. العدالة الاجتماعية في العبادات

وتنقسم العدالة في العبادات على عدة أقسام منها:

أولاً: العدالة في الصلاة: أن الصلاة هي حالة روحانية بين العبد وبين الله سبحانه وتعالى فهي تقضي إلى كل الفضائل فهناك الكثير من الآيات المباركة التي تدل على أهمية الصلاة كما في قوله تعالى {إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ} (العنكبوت/٤٥)، فيما ورد عن تفسير العلامة الطباطبائي في ذكر الآية (والسياق يشهد أن المراد بهذا النهى ردع طبيعة العمل عن الفحشاء والمنكر بنحو الاقتضاء دون العلية التامة) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ١٣٣/١٦).

فيما ورد عن تفسير سيد قطب في الآية الكريمة (فهي اتصال بالله يخجل صاحبه ويستحيي أن يسطحبه معه كبائر الذنوب وفواحشها ليلقى الله بها، وهي تظهر وتجرد لا يتسقى معها دنس الفحشاء والمنكر وثقلتهما) (قطب، ١٤١٦: ٢٧٣٨)، وغيرها من الآيات التي تدل على العناية الإلهية البالغة بأمر الصلاة كونها عمود الدين كما أكد الرسول (ص) وأن الله سبحانه قال (أقيموا) ولم يقل (صلوا) وهو دليل على ضرورة أداء الصلاة على أحسن وجه لهذا وصفها أهل البيت (ع) بأنها عمود الدين، والقرآن وصفها بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر فهي التي تجدد علاقة البشر بربهم، وهي الصلة بالله تعالى كما جاء عن النبي محمد (ص) قال: الصلاة عمود الدين، فمن تركها فقد هدم الدين.

ثانياً: العدالة في إمام صلاة الجمعة: لما لصلاة الجمعة من فضل اذ قال ان الله تبارك وتعالى فضل يوم الجمعة وليلتها على سائر الأيام فضاعف فيها الحسنات لعاملها، والسيئات على مقترفها، إعظاما لها (القمي، ١٤٠٦: ١٢٧) فان صلاة الجمعة هي فرض لازم لكن مع حضور الإمام العادل، وكذلك وجود العدد المطلوب واقفه خمسة أشخاص، وعدم وجود عارض مانع من إقامة الصلاة كالسفر أو الجنون أو المرض وغيرها، ولصلاة الجمعة فضل كبير، حيث أكد عليها القرآن الكريم حين قال تعالى {يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ} (الجمعة/٩)، فيما ورد عن تفسير العلامة الطباطبائي في ذكر الآية (اذ تؤكد الآية على الاهتمام بصلاة الجمعة واهمية ادائها فانها من شعائر الله التي اولاهما اهتماما لما بها من صلاح الدين والدنيا) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ١٩).

فيما ورد عن تفسير سيد قطب في الآية الكريمة (وصلاة الجمعة هي الصلاة الجامعة، التي لا تصح إلا جماعة . . وهي صلاة أسبوعية يتحتم أن يتجمع فيها المسلمون ويلتقوا ويستمعوا إلى خطبة تذكروهم بالله . وهي عبادة تنظيمية على طريقة الإسلام في الإعداد للدنيا والآخرة في التنظيم الواحد وفي العبادة الواحدة؛ وكلاهما عبادة . وهي ذات دلالة خاصة على طبيعة العقيدة الإسلامية الجماعية التي تحدثنا عنها في ظلال سورة الصف . وقد وردت الأحاديث الكثيرة في فضل هذه الصلاة والحث عليها والاستعداد لها بالغسل والثياب والطيب) (قطب، ١٤١٦: ٣٥٦٩/٦).

ثالثاً: العدالة في الصلاة على الميت: تجب إقامة هذه الصلاة على كل ميت مسلم ومسلمة من غير فرق حيث تشترط أن تكون بعد الغسل والتكفين، ويجوز أن يصلي على الميت أشخاص متعددون في زمان

واحد، إذ تجوز صلاة الجماعة في إقامة هذه الصلاة، غير انه يجب أن تتوفر في إمام الجماعة هنا عدة شروط، حيث لا يصلي بالناس جماعة إلا من استكمل تلك الشرائط وهي اعتبار العقل والإيمان والبلوغ والعدالة، فإن أولى الناس بالصلاة على الميت الولي أو من يقدمه الولي فإذا كان هنالك إمام عادل كان أولى بالتقديم للصلاة جماعة على الميت (الحلي، ٢٠٠٨: ١).

رابعاً: العدالة في الصيام: الصيام عبادة مفروضة (مكتوبة) على المؤمنين في هذا العصر كما فرض على السابقين في العصور الماضية، وان الغاية من فرض الصيام تنمية روح التقوى ليس فقط بالتمرن على حفظ النفس عن الشهوات الحلال، ليكون حفظها عن الحرام أيسر، وانما لان العبادة تقرب الانسان الى الله وتزيد التقوى، ووجب الصيام القرآن والسنة المباركة لما له من أهمية التي اكدها القرآن الكريم في قوله تعالى { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ } (البقرة/١٨٣)، فيما ورد عن تفسير العلامة الطباطبائي في ذكر الآية (أي لا ينبغي لكم أن تستقلوه وتستوحشوا من تشريعه في حقكم وكتابه عليكم فليس هذا الحكم بمقصود عليكم بل هو حكم مجعول في حق الأمم السابقة عليكم ولستم أنتم متفردين فيه، على أن في العمل بهذا الحكم رجاء ما تبتغون وتطلبونه بإيمانكم وهو التقوي التي هي خير زاد لمن آمن بالله واليوم الآخر، وأنتم المؤمنون وهو قوله تعالى: لعلمكم تتقون، على أن هذا العمل الذي فيه رجاء التقوى لكم ولمن كان قبلكم لا يستوعب جميع أوقاتكم ولا أكثرها بل إنما هو في أيام قلائل معينة معدودة) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٥/٢).

فيما ورد عن تفسير سيد قطب في الآية الكريمة (وهكذا تبرز الغاية الكبيرة من الصوم . . إنها التقوى . . فالتقوى هي التي تستيقظ في القلوب وهي تؤدي هذه الفريضة، طاعة لله، وإيثاراً لرضاه. والتقوى هي التي تحرس هذه القلوب من إفساد الصوم بالمعصية، ولو تلك التي تهجس في البال، والمخاطبون بهذا القرآن يعلمون مقام التقوى عند الله، ووزنها في ميزانه . فهي غاية تتطلع إليها أرواحهم . وهذا الصوم أداة من أدواتها، وطريق موصل إليها. ومن ثم يرفعها السياق أمام عيونهم هدفاً وضيقاً يتجهون إليه عن طريق الصيام) (قطب، ١٤١٦: ١/١٤٠).

١٠. العدالة الاجتماعية في الأحكام الشرعية

وتنقسم العدالة في الأحكام الشرعية إلى عدة أقسام وهي:

أولاً: عدالة الشهادة على الطلاق: الطلاق إزالة قيد النكاح بقوله: أنت أو ما شاكله (طالق)، وجوازه ثابت بالكتاب والسنة والإجماع)، أما شرائط الطلاق (هو أن يكون الرجل غير زائل العقل، ويكون مريداً للطلاق غير مكره عليه، ولا مجبر، ويكون طلاقه بمحضر من شاهدين مسلمين ويتلفظ بلفظ مخصوص) (الطوسي، ١٣٩٠: ٥٠٩)، فإن طلق الرجل امرأته وهو زائل العقل بالسكر أو الجنون كان طلاقه غير واقع، ومتى طلق الرجل وهو غير مريد للطلاق أو كان مكرهاً عليه كان طلاقه غير واقع ومتى طلق ولم يشهد شاهدين ممن

ظاهرة الاسلام كان طلاقه غير واقع، فإن أشهد رجلين واحدا بعد الآخر ولم يشهدهما في مكان واحد لم يقع أيضا طلاقه فإن طلق بمحضر من رجلين مسلمين ولم يقل لهما: اشهدا، وقع طلاقه وجاز لهما أن يشهدا بذلك، وشهادة النساء لا تقبل في الطلاق لا على الانفراد ولا مع الرجال، ومتى طلق ولم يشهد ثم أشهد بعد ذلك بأيام كان الطلاق واقعا من الوقت الذي أشهد فيه وكان على المرأة العدة من ذلك اليوم، في الإشهاد، ولا بد من شاهدين يسمعا، ولا يشترط استدعاؤهما إلى السماع، ويعتبر فيهما العدالة، وبعض الأصحاب يكتفي بالإسلام . ولو طلق ولم يشهد ثم أشهد كان الأول لغوا، ولا تقبل فيه شهادة النساء.

فان اعتبار العدالة في الشهادة مما دل عليه قوله تعالى {فَإِذَا بَلَغَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارُقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا } (الطلاق/٢). فيما ورد عن تفسير العلامة الطباطبائي في ذكر الآية (المراد من بلوغهن أجلهن اقترابهن من آخر زمان العدة وإشرافهن عليه، والمراد بإمساكهن الرجوع على سبيل الاستعارة، وبمفارقتهن تركهن ليخرجن من العدة وبين، والمراد بكون الامساك بمعروف حسن الصحة ورعاية ما جعل الله لهن من الحقوق، وبكون فراقهن بمعروف أيضا استمرام الحقوق الشرعية فالتقدير بمعروف من الشرع، وقوله: " وأشهدوا ذوي عدل منكم " أي أشهدوا على الطلاق رجلين منكم صاحبى عدل) (الطباطبائي، ١٩٩٨: ٣١٣/١٩).

فيما ورد عن تفسير سيد قطب في الآية الكريمة (وفي حالتي الفراق أو الرجعة تطلب الشهادة على هذه وذاك . شهادة اثنين من العدول . قطعاً للريبة . فقد يعلم الناس بالطلاق ولا يعلمون بالرجعة، فتشور شكوك وتقال أقاويل . والإسلام يريد النصاعة والطهارة في هذه العلاقات وفي ضمائر الناس وألسنتهم على السواء . والرجعة تتم وكذلك الفرقة بدون الشهادة عند بعض الفقهاء ولا تتم عند بعضهم إلا بها . ولكن الإجماع أن لا بد من الشهادة بعد أو مع الفرقة أو الرجعة على القولين) (قطب، ١٤١٦: ٣٥٩٣/٦).

ثانياً: العدالة في تعدد الزوجات: يستفاد من ظاهر القرآن الكريم ان تعدد الزوجات له شرط اساس وهو القدرة وأمكانية العدل بينهما، واذا لم يستطع ذلك لم يجز له التعدد، فما هو المقصود من العدل هنا هل هو العدالة في الجوانب المادية ام العدالة في العواطف والاحاسيس، ولا شك انه لا يمكن تحقيق القدرة على العدالة في الجوانب القلبية لان الرغبة شيء خارج عن نطاق القدرة البشرية (الشيرازي، ١٣٧٩: ٩١)، فان الشيء الوحيد الذي قد ينتج من تعدد الزوجات عبارة عن عدم تحقق العدالة والمساواة العملية بين الزوجات، وقد حسب الإسلام لهذه المشكلة حساباً، فأمر أمراً إلزامياً بدرجة من العدالة، وهي التي قد نهى عن تركها وقال تعالى {فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ } (النساء/١٢٩)، وأما سائر الدرجات من العدالة فقد جعلها مستحبة بعد إعطاء كل زوجة حقها (الجواهري، ٢٠١١: ٣٥٨). فيما ورد عن تفسير العلامة الطباطبائي في ذكر الآية: رحل إلى المدينة إلى أبي عبد الله عليه السلام، فقال: في غير وقت حج ولا عمرة قال: نعم جعلت فداك لأمر أهمنى إن ابن أبي العوجاء سألتني عن مسألة لم يكن عندي فيها شئ، قال وما هي؟ قال: فأخبره بالقصة، فقال له أبو عبد الله عليه السلام أما قوله عز وجل " فانكحوا ما طاب لكم من

النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتن أن لا تعدلوا فواحدة "يعنى في النفقة، وأما قوله "ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة" يعنى في المودة، قال. فلما قدم عليه هشام بهذا الجواب وأخبره قال: والله ما هذا من عندك.. أقول: وروى أيضا نظير الحديث عن القمي أنه سأل بعض الزنادقة أبا جعفر الأحوال عن المسألة بعينها فسافر إلى المدينة فسأل أبا عبد الله عليه السلام عنها، فأجابه بمثل الجواب فرجع أبو جعفر إلى الرجل فأخبره فقال: هذا حملته من الحجاز، وفي المجمع في قوله تعالى "فتذروها كالمعلقة" أي تذرون التي لا تميلون إليها كالتي هي لا ذات زوج ولا أيم. قال: وهو المروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام.

ثالثا: العدالة في الدين: الدين هو: «ما ثبت في الذمة بقرض أو بيع أو إتلاف أو جناية أو نكاح أو خلع أو نفقة زوجة وبسبب جناية من يعقل عنه وكل قرض دين ولا ينعكس. والدين مكروه إلا لضرورة لحاجته وحاجة عياله، فإن كان له ما يقضي منه أو ولي يقضي عنه جاز» (الحلي، ١٤٠٥: ٢٨٣)، والصيغة أقرضتك، أو انتفع به أو تصرف فيه وعليك عوضه، فيقول المقترض قبلت وشبهه ولا يجوز اشتراط النفع فلا يفيد الملك، حتى لا يقع الربا وفي القرض ثواب كثير، ويحرم اشتراط النفع، ويدل على ذلك ما روي عن سهل بن زياد وأحمد بن محمد جميعا، عن ابن محبوب، عن خالد بن جرير، عن أبي الربيع قال: (سئل أبو عبد الله عليه السلام عن رجل أقرض رجلا دراهم فرد عليه أجود منها بطيبة نفسه، وقد علم المستقرض والفارض أنه إنما أقرضه لبعطيه أجود منها، قال: لا بأس إذا طابت نفس المستقرض)، فيتضمن الدين شرط العدالة في جانبيين التي تتضمنهم الآية المباركة كما قال تعالى: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَانَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ لَهُ فَالْيُمْلِلْ لِئَلَّا يَأْلَىٰ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ } (البقرة/ ٢٨٢).

١١. الاستنتاج

نستنتج مما سبق ان دراسة العدالة الاجتماعية ومقوماتها وطرق تطبيقها بناءً على النصوص القرآنية ذات أهمية كبيرة، وفقا لتفسير الميزان وفي ظلال القرآن هي مفهوم يهدف إلى تحقيق التوازن والمساواة في المجتمع، حيث يتم توزيع الموارد والفرص بشكل عادل بين جميع أفراد المجتمع، كما يعتبر القرآن الكريم الكتاب مقدس للمسلمين، ويحتوي على توجيهات ومبادئ للعدالة الاجتماعية. دراسة هذه التوجيهات وتطبيقها تساعد الأفراد والمجتمعات على العيش وفقاً لمبادئ الإسلام وتعاليمه، كما تعزز دراسة العدالة الاجتماعية فهمنا لمفهوم الحقيقة والعدل وكيفية تحقيقهما في المجتمع. إنها تشجعنا على السعي للعدل في كل جوانب حياتنا، سواء كان ذلك في التعامل مع الآخرين أو في توزيع الموارد والفرص، كذلك تدرس العدالة الاجتماعية كيفية إقامة علاقات ثابتة وعادلة بين الأفراد والمجتمعات. تفهم المبادئ والقيم المرتبطة بالعدالة

تساعدنا على بناء علاقات صحية ومتوازنة وتعزز التفاهم والتعاون بين الناس، وحل المشكلات الاجتماعية حيث توفر دراسة العدالة الاجتماعية أدوات ومنهجيات للتعامل مع المشكلات الاجتماعية والظواهر غير العادلة في المجتمع، من خلال فهم المشكلات وأسبابها وتطبيق مقومات العدالة الاجتماعية، يمكننا العمل على إيجاد حلول فعالة ومستدامة، لبناء مجتمع متساوٍ حيث تعزز العدالة الاجتماعية رؤية مجتمع متساوٍ وعادل، حيث يتمتع جميع أفرادها بالفرص والحقوق المتساوية. تساهم هذه الدراسة في تعزيز الوعي والمشاركة المجتمعية لتحقيق التغيير الإيجابي.

فمقومات العدالة الاجتماعية في تفسير "ظلال القرآن" يمكن تلخيصها كما يلي: إن المساواة تشجع التفسير على مبدأ المساواة بين الأفراد بغض النظر عن أصولهم أو أعراقهم. يُسلط التفسير الضوء على أهمية معاملة جميع أفراد المجتمع بمنالي تكفي. أما العدالة فيُظهر التفسير أهمية العدالة الاجتماعية، والتي تشمل ضمان أن يحصل الأفراد على ما يحتاجون إليه لديهم فرصة متساوية في الحياة. كما نرى التوزيع العادل حيث يشدد التفسير على الحاجة إلى توزيع عادل للثروة والموارد داخل المجتمع. يُشجع على سياسات وممارسات تهدف إلى تقليل الفوارق في الوصول إلى الموارد والتعليم والفرص. وتأتي كرامة الإنسان بعده ميرزا التفسير أهمية احترام كرامة الإنسان و يُشجع على احترام القيمة والحقوق الأساسية للجميع، بما في ذلك العناية بصحتهم البدنية والنفسية. ومن ثم نشاهد الرعاية الاجتماعية حيث تملأ مكانة في التفسير مؤكداً أهمية الرعاية الاجتماعية والاهتمام بالمحتاجين. يمكن أن يتطرق إلى واجب المجتمع والأفراد في دعم الأشخاص الذين يحتاجون إلى المساعدة من خلال الأعمال الخيرية والبرامج الاجتماعية. كما يشمل مفهوم العدالة الاجتماعية، المساءلة وحكم القانون؛ وتحقيق المساءلة والالتزام بسيادة القانون وهذا يؤكد على أهمية نظام قانوني عادل يضمن العدالة والمساواة أمام القانون وحماية الأفراد من أي شكل من أشكال الظلم أو الاضطهاد. وأخيراً المجتمع والتضامن؛ حيث يُشجع على تعزيز الشعور بالمجتمع والتضامن بين أفراد المجتمع. التفسير يُسلط الضوء على المسؤولية المشتركة للمجتمع في العمل معاً لتحقيق العدالة ومعالجة قضايا المجتمع. هذه المقومات، وغيرها، تساهم في فهم مفهوم العدالة الاجتماعية في سياق تفسير "ظلال القرآن". يجدر بالإشارة إلى أن التفسيرات قد تختلف وقد تشدد العلماء على جوانب مختلفة من العدالة الاجتماعية استناداً إلى تحليلهم للنص.

المصادر

الكتب

القرآن الكريم

نهج البلاغة

ابن فارس، أحمد. (١٣٩٩). معجم مقاييس اللغة. تحقيق عبد السلام محمد هارون. بيروت: دار الفكر.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي. (١٩٩٩). تفسير القرآن العظيم. تحقيق سامي بن محمد سلامة. الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع.

٥٢ آفاق الحضارة الإسلامية، السنة ٢٧، العدد ١، الربيع والصيف ١٤٤٥-١٤٤٦ هـ.ق.

أبو الفتوح، نجاح عبد العليم. (٢٠١٦). الاقتصاد الإسلامي النظام والنظرية ابو الفتوح. مصر: عالم الكتب الحديث.
الحلي، يحيى بن سعيد. (١٤٠٥). الجامع للشرائع. تحقيق وتخريج ثلة من الفضلاء. قم: مؤسسة سيد الشهداء.
الخادمي، نور الدين بن مختار. (٢٠٠١). علم المقاصد الشرعية. الرياض: مكتبة العبيكان.
خدوري، مجيد. (١٩٩٨). مفهوم العدالة في الإسلام. دمشق: دار الحصار.
الدليمي، قاسم محمد حمود درويش. (٢٠٠٩). الاقتصاد الإسلامي. بغداد: دار السلام
السجستاني، أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي. (٢٠٠٩). سنن ابن داود. المحقق شعيب الأرنؤوط. القاهرة: دار الرسالة العالمية.

شحاته، حسين حسين. (٢٠١٣). الاقتصاد الإسلامي بين الفكر والتطبيق. بيروت: دار النشر للجامعات.
الشيرازي، ناصر مكارم. (١٣٧٩). الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل. قم: مدرسه الامام علي بن ابي طالب (ع).
الطباطبائي، محمد حسين. (١٩٩٨). تفسير الميزان. المجلد ١٩، قم: منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية.
الطبرسي، أمين السلام أبي علي الفضل بن الحسن. (١٩٩٥). مجمع البيان. حققه وعلق عليه لجنة من العلماء والمحققين
الأخصائيين قدم له الامام الأكبر السيد محسن الأمين العاملي. بيروت: منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.
الطوسي، أبي جعفر محمد بن الحسن. (١٣٩٠). تهذيب الأحكام. حققه وعلق عليه سيدنا الحجة السيد حسن الموسوي
الخرسان. طهران: دار الكتب الإسلامية.

القرطبي، ابي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري. (١٩٨٥). الجامع لأحكام القرآن. بيروت: دار احياء التراث العربي.
قطب، سيد. (١٩٦٤). العدالة الاجتماعية في الاسلام. القاهرة: دار الكتب العربية.
قطب، سيد. (١٤١٢). في ظلال القرآن. المجلد ٦، بيروت: دار الشروق.
القمي، علي بن بابويه. (١٤٠٦). فقه الرضا. تحقيق مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لأحياء التراث. قم: المؤتمر العالمي
للأمام الرضا (عليه السلام).

مطهري، مرتضى. (١٩٩٣). دراسة مباني الاقتصاد الإسلامي. الأردن: دار البلاغة للطباعة والنشر والتوزيع.
المبالي، أحمد عدنان عزيز. (٢٠٠٧). «العدالة الاجتماعية عند الإمام علي ابن أبي طالب (ع)». جامعة بغداد.
النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري. (١٩٩٠). صحيح مسلم. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار
إحياء التراث العربي.

الرسائل

الحسن، أحمد خضر. (٢٠١٩). «مسؤولية الدولة عن تحقيق العدالة الاجتماعية». رسالة ماجستير. جامعة بغداد
صاحب، نرجس صالح. (٢٠١٩). «مبدأ العدالة في الفقه الأمامي». رسالة ماجستير في الشريعة والعلوم الإسلامية.
فرحان، مواهب علي منصور. (٢٠٠٤). «العدل الإلهي في الثواب والعقاب عند السلف وارد على المعتزلة والأشاعرة». رسالة ماجستير. جامعة أم القرى.

المقالات

حميد، أحمد عدنان. (٢٠١٨). «العدالة في الفكر السياسي الغربي». مجلة العلوم الإنسانية. جامعة بغداد. (٥)٨:
صص ٥٠-٧٠.

مقومات العدالة الاجتماعية وطرق تطبيقها وفقا لتفسيري... (عسگر بابازاده أقدم و ديگران) ٥٣

المواقع الإلكترونية

https://farsi.khamenei.ir/speech-content الإمام الخامنئي، سيد علي الحسيني. (١٣٩٠) من كلمته في الملتقى الثاني للأفكار الاستراتيجية.



پروژه شگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی
پرتال جامع علوم انسانی

ساز و کارهای عدالت اجتماعی و راه‌های به کارگیری آن بر اساس تفسیر المیزان و فی ظلال القرآن

عسگر بابازاده اقدام*

جواد خانلری**، ابراهیم نامداری***

چکیده

بی تردید، عدالت اجتماعی یک موضوع مهم و در عین حال، بحث برانگیز در حوزه اجتماعی و مذهبی است. پژوهش در این موضوع جهت شناسایی مفهوم، اهمیت و راه‌های دستیابی به آن با تکیه بر متون قرآنی، دو تفسیر «المیزان» و «فی ظلال القرآن» ضروری است. این پژوهش به تبیین مفاهیم و مؤلفه‌های اساسی عدالت اجتماعی و چگونگی به کارگیری آن بر اساس متون دینی پرداخت. پرسش این پژوهش بر اساس شناخت مفهوم عدالت اجتماعی و تحلیل مؤلفه‌های آن و چگونگی به کارگیری آن بود، به ویژه این که قرآن کریم حاوی دستورات و مبانی مرتبط با عدالت اجتماعی است. شناسایی درست این مفهوم و احکامی که باید در تحقق آن نقش داشته باشد برای جامعه و دین اسلام حیاتی است. هدف پژوهش حاضر، بررسی مفهوم عدالت اجتماعی، مؤلفه‌های آن و چگونگی کاربرد آن بر اساس تفاسیر «المیزان» و «فی ظلال القرآن» بود. با پژوهش پیرامون مفهوم و مؤلفه‌های عدالت اجتماعی و نحوه به کارگیری آن بر اساس تفسیر قرآن، می‌توان به درک عمیق‌تر و جامع‌تری از این مفهوم و چگونگی به کارگیری آن دست یافت. این پژوهش رویکردی را دنبال نمود که تحلیل متون قرآنی را با یافته‌های مفسران «المیزان» و «فی ظلال القرآن» ترکیب می‌کرد. همچنین متون مرتبط با مفهوم

* دانشیار گروه زبان و ادبیات عربی، دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، قم، ایران (نویسنده مسئول).

babazadeh@quran.ac.ir

** استادیار گروه زبان و ادبیات عربی، دانشگاه پیام نور، تهران، ایران، Dr.khaanlari@pnu.ac.ir

*** دانشیار گروه علوم قرآن و حدیث، دانشکده علوم انسانی، دانشگاه آیت الله بروجردی، بروجرد، ایران،

enamdari@abru.ac.ir

تاریخ دریافت: ۱۴۰۲/۱۱/۱۴، تاریخ پذیرش: ۱۴۰۳/۰۲/۳۰



عدالت اجتماعی و کاربرد آن در اسلام بررسی شد. در پایان، پژوهشگر به یافته‌هایی رسید از جمله: مشخص شد که مطالعه عدالت اجتماعی و اجزای آن از قرآن کریم جهت شناخت مبانی اسلام از اهمیت بالایی برخوردار است. هدف عدالت اجتماعی دستیابی به تعادل و برابری در توزیع منابع و فرصت‌هاست. مطالعه رهنمودهای قرآن در خصوص عدالت به انسان کمک می‌کند تا بر اساس اصول اسلام زندگی کند. بررسی عدالت، درک مفاهیم حق و عدالت و نحوه به کارگیری آنها را افزایش می‌دهد و همچنین، ابزارها و روش‌شناسی‌هایی را به منظور حل مشکلات اجتماعی و دستیابی به تغییر فراهم می‌کند و نیز این تحقیق، از چشم‌انداز جامعه‌ی برابر و عادلانه حمایت کرد و مشارکت برای دستیابی به این امر را ترویج نمود.

کلیدواژه‌ها: قرآن، عدالت اجتماعی، مؤلفه‌ها، تفسیر، المیزان، فی ظلال القرآن.



پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی
پرتال جامع علوم انسانی



پروہشگاہ علوم انسانی و مطالعات فرہنگی
پرتال جامع علوم انسانی