

واکاوی مبانی تقسیم مساوی بیت المال با تکیه

بر قاعده عدل و انصاف

حمید بذریچ

استادیار، عضو هیأت علمی، گروه حقوق، دانشگاه آزاد اسلامی، هشتگرد، ایران

حجت عزیزاللهی*

دانش آموخته حوزه علمیه قم و دکتری، دانشکده الهیات، دانشگاه تهران، تهران، ایران

چکیده

از آنجا که از دیرباز بحث تقسیم عمومی بیت المال بین مسلمین از اهمیت فراوانی برخوردار بوده رعایت عدالت و مساوات در این تقسیم حائز اهمیت است. فقها برای اثبات لزوم رعایت مساوات در تقسیم امکانات به برخی از آیات قرآن مانند آیات قسط و آیات عدل و برخی روایات از جمله روایت حفص بن غیاث از امام صادق علیه السلام و روایت ابی اسحاق همدانی از حضرت امیر المومنین علیه السلام و نیز سیره قطعیه معصومین علیهم السلام و سیره متشرعه تمسک جسته اند. در کنار تمامی ادله مذکور قاعده عدل و انصاف دلیل دیگری بر این مدعا میباشد. که در کلام بسیاری از فقها با تعابیر مختلف بیان گردیده که مهمترین مستند این قاعده حکم عقل است. میتوان مصداق عدالت در تقسیم امکانات بین مسلمین را تسویه دانست؛ زیرا تنها دلیل دریافت این امکانات از بیت المال، اسلام آحاد جامعه است. و اسلام قابل رتبه بندی و تمایز نیست؛ و نمی توان هیچ یک از آحاد جامعه اسلامی را بر دیگری از این نظر برتر دانست. اما از آنجا که در شرایط فعلی جامعه در برخی از موارد امکان تقسیم مساوی امکانات وجود ندارد؛ لازم است به بررسی ادله تقسیم مساوی امکانات پرداخته شود.

واژگان کلیدی: بیت المال، قاعده عدل، انصاف، مساوات، تسویه.

طبقه بندی JEL: فقه - حقوق - جزا و جرم شناسی - حقوق بین الملل - حقوق خصوصی

۱- مقدمه

از آنجا که بیت المال به عنوان بزرگترین منبع پر درآمد هزینه های جامعه اسلامی مسوب میشود؛ و برای آن از منظر فقه مصارفی معین گردیده است؛ که از جمله مهمترین این مصارف آن بین آحاد جامعه میباشد؛ چگونگی این تقسیم حائز اهمیت است. طبق ادله شرعی میتوان لزوم تقسیم مساوی بیت المال بین مسلمین را برداشت نمود؛ اما در شرایط جامعه فعلی گاهی این تساوی ممتنع جلوه میکند؛ و قهرا برخی از آحاد جامعه بهره بیشتری از امکانات میبرند؛ لذا لازم است مستندات حکم تسویه بیت المال بین مسلمین بررسی گردد؛ تا در پرتو آن، حکم این تمایز قهری روشن شود

○ مفهوم شناسی

از آنجا که قبل از بررسی احکام باید موضوع را مفهوم ما و مصداقا مورد بررسی قرار داد مناسب است که به بررسی مفردات و مفاهیمی که حکم تسویه تقسیم عمومی بیت المال پرداخته شود.

○ بیت المال

در کتب لغت تعریفی برای آن یافت نشد. شاید به دلیل آن است که این لغت از وضع شارع بوده؛ لذا قبل از اسلام تعریف لغوی نداشته است. و بعد از آن نیز به همان تعریف اصطلاحی در فقه اکتفاء می شود. این کلمه ترکیبی است اضافی از دو کلمه بیت و مال است. اما باید توجه داشت که ترکیب بین این دو کلمه، کلمه جدیدی با معنی جدیدی می سازد.

بیت در لغت به معنی مأوی، مأب و مجمع الشمل تعریف شده؛^۱ لذا به بیت شعر، بیت گویند چون محل جمع شدن

الفاظ بر وزن خاصی است.^۲ در قرآن نیز این کلمه در اکثر آیات در همان معنای لغوی خود به کار رفته است. البته در برخی از آیات با توجه به مضاف یا مضاف الیه آن، معنایش تغییراتی کرده که بی ربط با معنی لغوی نیست. مثلاً در برخی آیات این کلمه به اسم خداوند یا به ضمیری که به خداوند بر می گردد اضافه شده (بیت الله - بیتی)؛ که مراد از آن کعبه است.^۳ در اصطلاح عرب که روایات معصومین علیهم السلام نمونه بارز و فصیح آن است. معمولاً در همین معنی به کار برده شده. البته می توان گفت این کلمه با مضاف خود می تواند معنی جدید بگیرد. همان گونه که در فارسی کلمه خانه با پیشوند خود معنی جدید می گیرد؛ (مثلاً گلخانه یا داروخانه و...) لذا نمی توان برای خود این کلمه اصطلاح فقهی جست بلکه باید با مضاف الیه آن، به بررسی اصطلاح فقهی پرداخت.

لغت دانان در تعریف مال به جمله (المال معروف) اکتفاء نموده اند.^۴ البته ابن فارس از مال تعریف به تمول شخص و اتخاذ مال نموده است.^۵ که دوری بودن این تعریف آن را از اعتبار می اندازد. نیز ابن منظور آن را به آنچه که مملوک واقع می شود تعریف کرده.^۶ اما باید توجه داشت که رابطه مال و مملوک عام و خاص من وجه است. زیرا برخی از مالها مملوک هستند. برخی از مملوکها مال نیستند. (بلکه حقوق یا ذمه هستند) و برخی از مالها مملوک نیستند. (مانند ماهی های دریا) ولی می توان این تعریف را چنین اصلاح نمود که هر آنچه که قابلیت مالکیت را دارد مال گویند. لذا ترجمه سلیس فارسی آن دارایی می شود. البته به نظر می رسد، که این کلمه مرکب از دو کلمه ما موصوله و لام ملکیت است

^۱ ابن فارس، معجم مقانیس اللغة، ج ۱، ص ۳۲۴.

^۲ بقره ۲۵-۱۲۵-۱۲۷-۱۵۸ آل عمران ۹۶-۹۷ مائده ۲۵-۹۷.

^۳ فراهیدی، کتاب العین، ج ۸، ص ۳۴۴؛ صاحب بن عباد، المحیط فی اللغة؛ ج ۱۰، ص ۳۵۸؛

جوهری، الصحاح - تاج اللغة و صحاح العربیة، ج ۵، ص ۱۸۲۱.

^۴ ابن فارس، معجم مقانیس اللغة؛ ج ۵، ص ۲۸۵.

^۵ ابن منظور، لسان العرب؛ ج ۱۱، ص ۶۲۵.

^۱ ابن فارس، معجم مقانیس اللغة، ج ۱، ص ۳۲۴.

و آجر و سیمان که جنس خانه‌های دیگر است. یعنی اگر بیت‌المال را به اموال اطلاق نمودیم (من) در تقدیر است و اگر مراد محل نگهداری اموال بود (که در زمان ما چنین دلالتی از بیت‌المال مشکل است) (لام) در تقدیر است.

نکته دیگر در این ترکیب، آن است که (ال) در (المال) کدام نوع از (ال) است؟ این (ال) از بین سه نوع (ال) قطعاً زائده نیست. اما می‌تواند (ال) عهد ذهنی باشد. و نیز می‌تواند (ال) جنس ماهیت باشد؛ ولی (ال) استغراق افراد یا صفات نیست؛ چون مراد ما از این کلمه همه اموال (مجازاً یا حقیقتاً) نیست. از طرف دیگر (ال) عهد ذکری یا حضوری هم نیست؛ چون مراد ما مال معین از قبل ذکر شده یا حاضر گردیده نیست. اما از بین دو مورد مذکور (ال) ماهیت جنس اولی است زیرا با حرف تقدیر (من) بهتر می‌سازد.

در کتب فقهی کمتر به تعریف بیت‌المال پرداخته شده که ممکن است بخاطر بدهاقت این واژه باشد از بین فقها دو نفر بیت‌المال را تعریف نموده‌اند. و بقیه اگر تعریفی کرده‌اند به این دو تعریف ارجاع داده‌اند.^{۱۱}

محقق کرکی در کتاب جامع المقاصد بیت‌المال را چنین تعریف می‌کند: «الأموال التي تستفاد من خراج الأرضين المفتوحة عنوة، و سهم سبيل الله من الزكاة، على القول بأن المراد به كل قرية لا الجهاد وحده»^{۱۲} یعنی اموالی که از طریق خراج اراضی مفتوح العنوه و سهم سبیل الله زکات (بنا بر اینکه سبیل الله را مطلق قرب بدانیم نه صرف جهاد) حاصل می‌شوند.

میرزای آشتیانی در تعریف بیت‌المال چنین می‌گوید: «إن المراد منه حسبما يظهر منهم، بيتٌ يُجمع فيه ما يصرف في مصالح المسلمين كبناء المسجد والقنطرة والخان و شق الأنهار وغيرها، مثل الجزية و خراج المقاسمة و ما اوصى في صرفه في وجوه البر و ما يصرف من الزكاة في سبيل الله إلى

یعنی وقتی می‌گوییم (القلم مال زید) در حقیقت گفته‌ایم (القلم ما لزيد) یعنی قلم آن چیز است که برای زید است و اگر فعلی از این ریشه تشکیل شده (مثلاً تمول) بعد این ترکیب بوده است. در قرآن و روایات اهل بیت هم این کلمه به همین معنی به کار رفته است.

اما در فقه برخی از فقها مال را (ما یبذل یزائه المال) تعریف نموده‌اند.^۷ در حالی که این تعریف دوری بوده و معتبر نیست. تعریف دیگری ارائه شده به اینکه مال هر آنچه که مطلوب و مورد رغبت مردم باشد خواه به خاطر رفع نیازهایشان به طور مستقیم (مانند خانه، غذا و...) یا به خاطر چیزی که به واسطه آن نیازهایشان بر طرف می‌شود. (مانند پول و سکه طلا و...) ^۸ پس مال دو دسته می‌شود؛ آنچه که نیازی از نیازهای انسان را رفع می‌کند و آنچه که به وسیله آن یکی از این امور (رفع کننده نیاز) حاصل می‌شود.^۹

همانگونه که گفته شد ترکیب دو کلمه (بیت) و (مال) منجر به معنای جدید می‌شود که نکات حائز اهمیتی در آن وجود دارد. اولین نکته اینکه بیت‌المال چه ترکیبی است؟ اعراب جر (المال) در استعمالات، اشعار به این دارد که ترکیب اضافی است؛ و نوع اضافه آن اضافه معنوی می‌باشد؛^{۱۰} زیرا شرایط اضافه لفظی را ندارد. در اضافه معنوی بین مضاف و مضاف‌الیه می‌توان یکی از سه حرف (لام - فی - من) را در تقدیر گرفت. مثلاً در عبارت (غلام زید) حرف (لام)، در (صلاة لیل) حرف (فی) و در (خاتم فضة) حرف (من) در تقدیر است. اما در اینجا نمی‌توان حرف (فی) را در تقدیر بگیریم. ولی حرف (لام) و (من) را می‌توان در تقدیر گرفت؛ که تقدیر حرف (من) اولی است؛ چون بیانگر جنس است؛ یعنی می‌گوید که جنس بیت‌المال از مال است نه خاک

^۷ میرزای شیرازی، حاشیه‌ی المکاسب، ج ۲، ص ۱۰۲؛ شیخ الشریعة اصفهانی، رساله فی تحقیق معنی البیع، ص ۲۳۱.

^۸ فاضل لنکرانی، القواعد الفقهیة، ص ۵۱.

^۹ بجنوردی، القواعد الفقهیة، ج ۲، ص ۳۰.

^{۱۰} برای آشنایی با اقسام اضافه به کتاب بهجه المرضیه سیوطی (تک جلدی انتشارات دارالفکر)

ص ۲۸۱ - ۳۰۸ مراجعه شود.

^{۱۱} عاملی، مفتاح الکرامة فی شرح قواعد العلامة، ج ۴، ص ۱۰۱؛ نجفی، جواهر الکلام فی شرح شرائع الإسلام، ج ۴، ص ۲۶۱؛ انصاری، کتاب الطهارة، ج ۴، ص ۳۸۹؛ معجم فقه الجواهر، ج ۲، ص ۱۰۸؛ گلپایگانی، کتاب القضاء، ج ۱، ص ۹۱.

^{۱۲} کرکی، جامع المقاصد فی شرح القواعد، ج ۱، ص ۴۰۲.

می‌داند^{۱۶}. اما ابن فارس آنرا دال بر استقامت و اعتدال بین دو چیز می‌داند^{۱۷}. پس برای روشن‌تر شدن معنای تسویه باید معنای عدل و انصاف مورد بررسی قرار گیرد.

در کتاب العین دو معنی برای عدل بیان شده است؛ یکی «المرضى من الناس قوله و حکمه» یعنی کسی که گفتار و کردارش بین مردم نیکوست؛ و دیگر «یحکم بالحق» یعنی به حق قضاوت کردن^{۱۸}. ابن فارس این کلمه را مصداق اصداد می‌داند؛ زیرا دو معنی متضاد استواء و اعوجاج دارد. برای هر کدام از این دو، شاهد مثال‌هایی آورده است^{۱۹}. فیومی آن را به میانه روی در امور و مخالف با جور تفسیر نموده و مرادف با تساوی می‌داند^{۲۰}. و مجمع البحرین آن را به تساوی بین دو چیز معنا کرده و در اصطلاح علم کلام آنرا به علمی که به تنزیه خداوند از افعال ناشایست می‌پردازد، تعریف می‌کند^{۲۱}.

در قرآن نیز این ریشه بیست و چهار دفعه تکرار شده است. گاهی در کنار صدق^{۲۲} و گاهی همراه با احسان^{۲۳} و گاهی بعد از تسویه^{۲۴} و نیز در مقابل هوی^{۲۵} قرار گرفته

غیر ذلک ممّا یشرک فیہ جمیع المسلمین.^{۱۳} یعنی مراد از بیت‌المال همان‌گونه که از کلام فقها برداشت می‌شود، محلیست که در آن هر چه که باید در راه مصالح مسلمین (مانند ساختن مسجد، پل، بازار و...) خرج شود، مانند جزیه، خراج، مقاسمه، مالی که وصیت شده در راه خیر خرج شود و هر آنچه که جمیع مسلمین در آن شریکند، جمع می‌شود.

همان‌گونه که ملاحظه می‌شود در تعریف اول به بیان برخی درآمدهای بیت‌المال پرداخته شده نه به تعریف بیت‌المال و در تعریف دوم نیز برخی مصارف و منابع بیت‌المال بیان شده است. که چنین برداشت می‌شود که خود بیت‌المال مفهومی انتزاعی از درآمدها و مصارفش است. در حالی که بیت‌المال شخصیتی است حقوقی، که قوام حقوقی آن مستقل از درآمدها و مصارف خود و نیز مستقل از مال حاکم اسلامی است؛ که مصالح امت اسلامی را در اموال عمومی محقق ساخته می‌تواند مالک شود، یا از مال خود به دیگری واگذار نماید، و نیز می‌تواند ذمه پذیرد، حتی یک طرف خصومت و دعوا قرار گیرد؛ در تمام این امور شخصی حقیقی که امین بیت‌المال است از جانب حاکم اسلامی مسئولیت دارد؛ به همین دلیل است که بیت‌المال دارای بخش‌های مختلف بوده و هر بخشی حقوق و اموال مستقل دارد. بهر حال در صدر اسلام هم به محلی که این اموال را نگهداری می‌کردند بیت‌المال می‌گفتند^{۱۴} و هم به خود اموال این اسم اطلاق می‌شده است.

○ تسویه

خلیل ابن احمد این کلمه را با دو کلمه سواء و استواء مرادف ذکر نموده است^{۱۵}. و زبیدی آن را مرادف با عدل

^{۱۶} . زبیدی ، تاج العروس من جواهر القاموس؛ ج ۱۹، ص ۵۴۸

^{۱۷} ابن فارس، معجم مقاییس اللغة؛ ج ۳، ص ۱۱۲

^{۱۸} . فراهیدی ، کتاب العین؛ ج ۲، ص ۳۸.

^{۱۹} . ابن فارس ، معجم مقاییس اللغة؛ ج ۴، ص ۲۴۶.

^{۲۰} . فیومی، المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر للرافعی؛ ج ۲، ص ۳۹۶.

^{۲۱} . طریحی، مجمع البحرین؛ ج ۵، ص ۴۲۱.

^{۲۲} . الانعام ۱۱۵.

^{۲۳} . التحل ۹۰.

^{۲۴} . الانفطار ۷.

^{۲۵} . النساء ۵۸.

^{۱۳} . آشتیانی، کتاب القضاء، ج ۱، ص ۱۰۲.

^{۱۴} . ابن شهر آشوب، مناقب آل ابیطالب، ج ۱ ص ۳۷۷ ؛ داستان مذاکره حضرت امیر المؤمنین

علیه السلام با عمرو عاص .

^{۱۵} فراهیدی ، کتاب العین؛ ج ۷، ص ۳۲۶



برخورد عادلانه و از روی قسط معرفی نموده و اسم مصدر آن را به معنی اعطاء حق به صاحب حق است.^{۳۹}

ظاهراً این تفسیر مناسب به مرتکبات ذهن مردم در عرف از کلمه انصاف است؛ زیرا اعم از اعطای نصف است که اعطای نصف مصداقی از عدالت است. پس فرق بین عدل و انصاف فهمیده می‌شود؛ عدل در اصل لغت مطلق تسویه را گویند و انصاف در لغت خصوص تسویه به نصف و اعطاء نصف است، ولی در عرف به مطلق تسویه انصاف اطلاق می‌شود. این فرق تأیید می‌شود با تفسیر حضرت امیرالمؤمنین علیه‌السلام از عدالت که فرمودند: «العدل یضع الأمور مواضعها»^{۴۰}. یعنی: عدالت آن است که هر چیزی در جای خود قرار گیرد. راغب اصفهانی آنرا عدالت معنا کرده^{۴۱} در قرآن هفت بار این ریشه تکرار شده^{۴۲} و در همه این موارد معنای (نیم) دارد.

○ مستندات این حکم مساوات

برای اثبات این حکم، علاوه بر کتاب و روایات متعدد که بیانگر سیره‌ی قطعیه معصومین در تقسیم بالسویه‌ی بیت المال است، مستندات قاعده‌ی عدل و انصاف نیز قابل انطباق با این حکم است.

بدون شک بسیاری از آیات قرآن کریم مردم را به عدل و انصاف دعوت می‌کند. که می‌توان از آنها وجوب را برداشت کرد؛ و قطعاً یکی از مصادیق بارز عدالت اجتماعی، تقسیم بالسویه بیت‌المال است.

است. در برخی از آیات امر به عدالت در گفتار شده^{۲۶} در برخی دیگر عدل را نزدیک به تقوی می‌داند.^{۲۷}

در برخی از آیات در صدد بیان حکم شرعی است. مانند: شرطیت عدالت در کاتب^{۲۸} در شاهدان وصیت^{۲۹} و در شاهدان طلاق^{۳۰} و نیز در مورد شرطیت عدالت در تعدد زوجات^{۳۱} و در قضاوت^{۳۲}. دسته دیگری از آیات به عدول کفار از راه خداوند اشاره شده^{۳۳} که مفهوم دسته اول از آیات، به معنی استواء انس دارد. در آیات الاحکام بیشتر مفهوم فقهی آن مراد است.

انصاف نیز مصدر باب افعال از ماده نصف است. که اسم مصدر آن نَصَف و نَصَف و نَصَفَه می‌باشد.^{۳۴} و ابن فارس انصاف در معامله را به رضایت بر نصف تشبیه نموده است.^{۳۵} البته این منظور از انصاف به اعطاء الحق^{۳۶} و زیبایی به عدل تعبیر نموده‌اند.^{۳۷} البته به نقل از فاروق اللغه انصاف به اعطاء النصف تعریف شده است^{۳۸}؛ و فیومی آن را به

^{۲۶}. الانعام ۱۵۵.

^{۲۷}. المائدة ۸۰.

^{۲۸}. البقره ۲۸۲.

^{۲۹}. المائدة ۱۰۶.

^{۳۰}. الطلاق ۲.

^{۳۱}. النساء ۱۲۹.

^{۳۲}. الشوری ۱۵ و حجرات ۹ و النساء ۵۸.

^{۳۳}. انعام ۱ و ۱۵۰ و اعراف ۱۵۹ و ۱۸۱ و نمل ۶۰.

^{۳۴}. صاحب بن عباد، *المحیط فی اللغة*؛ ج ۸، ص ۱۵۶.

^{۳۵}. ابن فارس، *معجم مقانیس اللغة*؛ ج ۵، ص ۴۳۲.

^{۳۶}. ابن منظور، *لسان العرب*؛ ج ۹، ص ۳۳۲.

^{۳۷}. زبیدی، *تاج العروس من جواهر القاموس*؛ ج ۱۲، ص ۵۰۲.

^{۳۸}. مصطفوی، *التحقیق فی کلمات القرآن الکریم*؛ ج ۸، ص ۵۴؛ عدل؛ ج ۸، ص ۵۳.

^{۳۹}. فیومی، *المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر للرافعی*؛ ج ۲، ص ۶۰۸.

^{۴۰}. نهج البلاغه؛ ص ۴۹۵.

^{۴۱}. راغب اصفهانی، *مفردات ألفاظ القرآن*؛ ص ۸۱۰.

^{۴۲}. بقره ۲۲۸ و نساء ۱۱ و ۱۲ و ۲۵ و ۱۷۶ و مزمل ۳ و ۲۰.

○ الف) آیات قسط

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا»^{۴۸} همانا خداوند به شما فرمان می‌دهد که امانت‌ها را به صاحبانش رد کنید (واجبات را به خدا و حقوق مردم را به مردم)، و چون میان مردم داوری نمایید (در مورد نزاع یا درباره اشخاص و حوادث) عادلانه داوری کنید. حقا که خداوند شما را به نیکو اندرزی موعظه می‌کند، همانا خداوند همواره شنوا و بیناست. ماده امر و صیغه امر در این دو آیه، ظهور در وجوب دارند. دو لغت عدل و انصاف در برخی از روایات مترادف یکدیگر معرفی شده‌اند^{۴۹}. و در برخی دیگر انصاف مصداقی از عدل معرفی شده است.^{۵۰}

«وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ تِ فَأصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ»^{۴۳} و اگر دو گروه از مؤمنان با هم جنگیدند میان آن‌ها را اصلاح کنید، و اگر یکی بر دیگری تجاوز نمود با آن گروه که تجاوز می‌کند بجنگید تا به فرمان خداوند بازگردد، پس اگر بازگشت میانشان به عدالت صلح برقرار نمایید، و همواره دادگری کنید، که خداوند دادگران را دوست دارد. «وَإِنْ حَكَمْتُمْ فَأَحْكُمُوا بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ»^{۴۴} و اگر داوری کردی میانشان به عدل و داد داوری کن، زیرا خدا عدالت پیشگان را دوست دارد. قسط

○ سنت

روایات مربوط به این حکم چند دسته هستند. در برخی از روایات، به کلمه بیت المال اشاره شده؛ و در برخی دیگر، از تقسیم درآمدهای دیگر بیت المال، سخن به میان آمده است.

طبق تفسیر طبرسی عدل و انصاف است^{۴۵}؛ و گاهی نیز به نصیب عادلانه هم قسط گویند^{۴۶}. بنا بر این، آیتی که امر به قسط می‌کنند، در واقع امر به عدل و انصاف می‌نمایند. اعم بودن دلیل از مدعا مضر به استدلال نیست. زیرا وقتی عامی ثابت شود خاص که بخشی از آن است ثابت می‌گردد.

○ روایت حفص بن غیاث از مولانا الصادق علیه السلام

عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ: «سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ع يَقُولُ وَ سئِلُ عَنْ قَسَمِ بَيْتِ الْمَالِ فَقَالَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ هُمْ أَبْنَاءُ الْإِسْلَامِ أَسْوَىٰ بَيْنَهُمْ فِي الْعَطَاءِ وَ فَضَائِلُهُمْ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ اللَّهِ أَجْمَلُهُمْ كَبَنِي رَجُلٍ وَاحِدٍ لَّا نُفْضِلُ أَحَدًا مِنْهُمْ لِفَضْلِهِ وَ صَلَاحِهِ فِي الْمِيرَاثِ عَلَىٰ آخَرَ ضَعِيفٍ مُنْقُوصٍ وَ قَالَ هَذَا هُوَ فِعْلُ رَسُولِ اللَّهِ ص فِي بَدْوِ أَمْرِهِ وَ قَدْ قَالَ غَيْرُنَا أَقْدَمُهُمْ فِي الْعَطَاءِ بِمَا قَدْ فَضَّلَهُمُ اللَّهُ بِسَوَابِقِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا كَانُوا فِي الْإِسْلَامِ أَصَابُوا ذَلِكَ فَأَنْزَلْنَاهُمْ عَلَىٰ مَوَارِيثِ ذَوِي الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَقْرَبُ مِنْ

ب) آیات عدل

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسَانِ وَ إِيْتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ يَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ»^{۴۷} به یقین خداوند به عدالت (فردی و عائلی و اجتماعی) و نیکی کردن و ادای حقوق خویشاوند (خود و خویشاوند معصوم پیامبر) فرمان می‌دهد، و از گناهان بسیار زشت و عمل‌های ناپسند و تعدی و تجاوز بازمی‌دارد. شما را پند می‌دهد، باشد که تذکر یابید.

^{۴۳} . الحجرات ۹.

^{۴۴} . المائدة ۴۲.

^{۴۵} . طبرسی، مجمع البیان فی تفسیر القرآن، ج ۳، ص ۳۰ - ج ۹، ص ۲۰۰.

^{۴۶} . راغب اصفهانی، مفردات ألفاظ القرآن؛ ص ۶۷۰.

^{۴۷} . النحل ۹۰.

^{۴۸} . النساء ۵۸.

^{۴۹} . نهج البلاغة؛ ص ۴۴۸.

^{۵۰} . فیض کاشانی، الوافی؛ ج ۲۶، ص ۲۶۲.



معرفی نموده است^{۵۵}. اما با توجه به دقت نجاشی، حرف نجاشی بر تضعیف ایشان قابل رجحان است.

شخصیت دیگر این سلسله، قاسم ابن محمد اصفهانی است که ابن داوود احادیث وی را خوب و بد می‌داند^{۵۶}. ابن غضائری احادیث او را در حد شاهد می‌پذیرد^{۵۷}. آخرین شخصیت مورد بحث در این سلسله، علی ابن محمد القاسانی است، که نجاشی^{۵۸} و ابن داوود^{۵۹} او را توثیق نموده‌اند. ولی شیخ طوسی او را تضعیف نموده است^{۶۰}. به هر حال این روایت می‌تواند در کنار حکم عقل، آیات مذکوره و قاعده عدل و انصاف، مؤیدی برای حکم به تسویه در تقسیم بیت‌المال باشد، اما در این روایت چند نکته به چشم می‌خورد:

الف) امام علیه‌السلام دلیل تقسیم بالسویه را برابری مسلمین در مسلمان بودن معرفی نموده، و فضیلت‌های افراد را دلیل برتری سهم آن‌ها از بیت‌المال نمی‌داند؛ و برای تفهیم این مطلب، مسلمین را به فرزندان یک پدر تشبیه نموده، که دلیل ارث بردن آن‌ها از پدر، فرزند او بودن است نه فضیلت خارجی.

ب) حضرت برای این حکم، به سیره رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم تمسک نموده است، که ایشان نیز بیت‌المال را بالسویه بین مردم تقسیم می‌فرمود؛ و بعد ایشان ابوبکر نیز این سیره را ادامه داد^{۶۱}. اما اولین کسی که از این سنت نبوی تخطی نمود و موجب تحریف این حکم (و

بَعْضٍ وَ أَوْفَرُ نَصِيبًا لِقُرْبِهِ مِنَ الْمَيِّتِ وَ إِنَّمَا وَرَثُوا بِرَحْمِهِمْ وَ كَذَلِكَ كَانَ عُمَرُ يُفْعَلُهُ»^{۵۱}

راوی می‌گوید از امام علیه‌السلام درباره تقسیم بیت‌المال سوال شد. حضرت فرمودند: مسلمین فرزندان اسلام هستند، و باید در بخشش بیت‌المال به آن‌ها تسویه رعایت شود. و فضائل و برتری‌های (ظاهری و باطنی) آن‌ها، بین خودشان و خدایشان است. تمامی آن‌ها مانند فرزندان یک پدر هستند، که هیچ‌کدام بر دیگری به واسطه فضیلتشان در ارث بردن برتری ندارد. و این (تقسیم بالسویه بیت‌المال) سنت پیامبر خدا صلی الله علیه و آله و سلم در ابتدای رسالتشان بوده.

گروهی که جدای از ما هستند، گفته‌اند باید عطای از بیت‌المال را مناسب با سوابق شخص در اسلام و آنچه که خداوند به وی عطا کرده است، باشد. از آن جهت که آن (تفاضل) در اسلام اتفاق افتاده است؛ و قیاس کرده‌اند آن‌ها را با میراث نزدیکان میت، که گروهی نزدیکتر از دیگری به میت هستند؛ پس سهمشان از ارث به خاطر نزدیکیشان به میت، بیشتر است. پس به خاطر نزدیکیشان ارث داده می‌شود. و این کار عمر ابن خطاب است.

سند این روایت دچار خدشه است؛ زیرا در سلسله این سند حفص ابن غیاث است، که عامی مذهب بوده ولی مورد اعتماد است^{۵۲}. و سلیمان ابن داوود منقری را نجاشی توثیق نموده است^{۵۳} ولی ابن غضائری او را ضعیف معرفی نموده که به وی هیچ التفاتی نمی‌شود^{۵۴}. ابن داوود نیز او را ضعیف

^{۵۵} ابن داوود حلی، رجال ابن داوود؛ ص: ۴۵۹ و ۴۴۴.

^{۵۶} همان مأخذ ص ۴۹۴.

^{۵۷} ابن غضائری، رجال ابن الغضائری ص ۸۶.

^{۵۸} نجاشی، رجال النجاشی - فهرست أسماء مصنفی الشیعه؛ ص: ۲۵۵.

^{۵۹} ابن داوود حلی، رجال ابن داوود؛ ص: ۲۴۵.

^{۶۰} شیخ طوسی، رجال الشیخ الطوسی - الأبواب؛ ص: ۳۸۸.

^{۶۱} ابن ابی یعقوب، تاریخ یعقوبی، مؤسسه نشر و فرهنگ اهل بیت، قم، بی تا، ج ۲ ص ۱۳۶.

^{۵۱} شیخ طوسی، تهذیب الأحکام؛ ج ۶ ص: ۱۴۶؛ حر عاملی، محمد بن حسن، وسائل الشیعه؛ ج ۱۵ ص: ۱۰۶.

^{۵۲} شیخ طوسی، رجال الشیخ الطوسی - الأبواب؛ ص: ۱۵۸.

^{۵۳} نجاشی، رجال النجاشی - فهرست أسماء مصنفی الشیعه؛ ص: ۱۱۴.

^{۵۴} ابن غضائری، رجال ابن الغضائری - کتاب الضعفاء؛ ص: ۶۵.

الْعَجْمَ فَقَالَ عَلِيُّ ع - وَ اللَّهُ لَا أُجِدُ لِبَنِي إِسْمَاعِيلَ فِي هَذَا
الْفِيءِ - فَضَلًّا عَلَى بَنِي إِسْحَاقَ»^{۶۴} ابی اسحاق همدانی
میگوید: دو زن در زمان تقسیم بیت‌المال نزد حضرت امیر
المؤمنین علیه السلام آمدند، که یکی از آنها عرب و دیگری
عجم بود. حضرت به هر کدام ۲۵ درهم و مقداری غذا دادند.
زن عرب گفت: یا امیر المؤمنین من عرب هستم و این زن،
عجم است. حضرت فرمودند: من درباره‌ی فرق بین بنی
اسماعیل و بنی اسحاق نمیبینم. (همه مساوی هستند)

در این روایت به تقسیم فیء بین مسلمین اشاره شده
است. فیء در لغت به معنی غنیمت جنگی و خراج است.^{۶۵}
در اصطلاح آنرا به «هو ما أخذ بغیر قتال» تعریف نموده‌اند
یعنی آنچه که بدون جنگ حاصل شود.^{۶۶}

به هر حال فیء، ملک طلق رسول خدا صلی الله علیه و
آله وسلم و جانشینان او بوده و کس دیگری در آن حقی و
سهمی ندارد؛^{۶۷} پس از منابع بیت‌المال نیست. اما با توجه به
کلمه‌ی «عند القسمة» در این روایت، معلوم میشود: که
مراد از فیء معنای لغوی آن است. و نیز کلمه‌ی «امراتین»
مشعر به آن است که مراد از فیء غنیمت جنگی نیست زیرا
غنیمت جنگی تنها به حاضرین در میدان جنگ میرسد.^{۶۸}

پس ظاهراً مراد از فیء در این روایت خراج است. در
این روایت، امام عرب و عجم را به بنی اسماعیل و بنی
اسحاق تشبیه نموده‌اند. مانند همان تشبیهی که امام صادق
علیه السلام فرمودند. یعنی مسلمین همه در مسلمان بودن
برابرنند. و همگی فرزند یک پدر هستند. که طبق دلالت صریح
آیه قرآن حضرت ابراهیم است. و اوست که مسلمانان را

بسیاری از احکام الهی در اسلام) شد عمر ابن خطاب بود.^{۶۲}
بعد وی عثمان ابن عفوان به این بدعت دامن زد و دو رفتار
بدعت آمیز را پایه گذاری نمود، یکی انباشت بیت‌المال و
دیگری بخشش بی حساب از بیت‌المال. اما بعد از وی
حضرت امیرالمؤمنین علیه‌السلام، این بدعت را شکست و
بیت‌المال را به تساوی بین مردم تقسیم نمود، که موجب
رنجش گروهی از کبار جامعه مانند طلحه و زبیر شد. که این
رنجش ریشه فتنه جمل گردید.^{۶۳}

ج) حضرت در این روایت قول به تفاضل را به (غیرنا)
نسبت داده‌اند و آنرا فعل عمر معرفی نموده‌اند. که این مشعر
به بدعت بودن قول به تفاضل است؛ و از مکتب اهل بیت (که
ریشه را سنت خالص نبوی دارد) به دور است. قائلین به
تفاضل، برای استدلال قولشان به میراث ذوی الارحام استدلال
می‌کنند. در حالی که این استدلال بی پایه و اساس است؛ زیرا
ما برای تفاضل ارث ذوی الارحام آیه صریحه و سنت قطعیه
داریم، در حالی که برای تقسیم بیت‌المال به صورت تفاضلی،
نه تنها نصی نداریم، بلکه بر خلاف آن نصوص زیاد و سیره
قطعی نبوی داریم که گذشت. البته نمی‌توان تقسیم بالسویه‌ی
بیت‌المال را جزء قاعده (بیت‌المال معد للمصالح) آورد؛ زیرا
گاهی این تقسیم بالسویه به مصلحت جامعه نبوده، ولی اهل
بیت آنرا انجام می‌داند. همان‌گونه که تقسیم بالسویه
بیت‌المال توسط امیرالمؤمنین علیه‌السلام، موجب جنگ جمل
شد، که به مصلحت جامعه نبود. ولی آن حضرت این تقسیم
را انجام داد.

○ روایت ابی اسحاق همدانی از امیر المؤمنین علیه السلام

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ «أَنَّ امْرَأَتَيْنِ أُتَتَا عَلِيًّا ع عِنْدَ
الْقِسْمَةِ إِخْدَاهُمَا مِنَ الْعَرَبِ - وَ الْأُخْرَى مِنَ الْمَوَالِي فَأَعْطِيَ كُلَّ
وَاحِدَةٍ - خَمْسَةً وَ عَشْرِينَ دِرْهَمًا وَ كَرًّا مِنَ الطَّعَامِ - فَقَالَتِ
الْعَرَبِيَّةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي امْرَأَةٌ مِنَ الْعَرَبِ - وَ هَذِهِ امْرَأَةٌ مِنَ

^{۶۲} همان مأخذ ج ۲ ص ۱۵۳.

^{۶۳} مازندرانی، شرح الکافی؛ ج ۱۰، ص: ۵۴.

^{۶۴} حر عاملی، وسائل الشیعه؛ ج ۱۵، ص: ۱۰۷.

^{۶۵} خلیل بن احمد فراهیدی، کتاب العین؛ ج ۸، ص: ۴۰۶، جوهری، اسماعیل، الصحاح - تاج
اللغة و صحاح العربیة؛ ج ۱، ص: ۶۳.

^{۶۶} محمود عبد الرحمان، معجم المصطلحات و الألفاظ الفقهیة؛ ج ۱، ص: ۳۱۷.

^{۶۷} شیخ طوسی، المبسوط فی فقه الإمامیة؛ ج ۲، ص: ۶۴.

^{۶۸} محقق حلی، شرائع الإسلام فی مسائل الحلال و الحرام؛ ج ۱، ص: ۲۹۵.

متأخر میرزای نایینی در قاعده قرعه به این قاعده نیز اشاره دارد.^{۷۳}

آقا ضیاء عراقی نیز از این قاعده در کتب مختلف خود یاد نموده است.^{۷۴} و بروجردی این قاعده را بیان نموده است.^{۷۵} از فقهای معاصر، سید حکیم در مستمسک^{۷۶}، امام خمینی در کتاب البیع^{۷۷}، شهید صدر^{۷۸}، حسینی طهرانی^{۷۹}، موسوی اردبیلی^{۸۰}، زنجانی^{۸۱} و سبحانی^{۸۲} به این قاعده تمسک نموده‌اند. البته برخی از فقها مانند خوبی^{۸۳} و تبریزی^{۸۴} این قاعده را ثابت نمی‌دانند.

○ مستندات قاعده عدل و انصاف

شکی نیست که یکی از مهم‌ترین مستندات این قاعده، حکم عقل است. بلکه گروهی بر این باورند که تنها دلیل این قاعده حکم عقل است.^{۸۵} البته برخی دیگر در کنار حکم عقل آیات و روایاتی را نیز بیان نموده‌اند. که می‌توان آنها را تأیید این حکم عقلی دانست نه تأسیس آن.

میتوان استدلال به حکم عقل را برای این قاعده به دو صورت مطرح نمود:

مسلمان نامید. (الحج ۷۸) پس فضلتی بین مسلمین در مسلمان بودن نیست پس تقسیم بیت المال باید مساوی باشد.

○ ادله قاعده عدل و انصاف

می‌توان یکی از مهمترین ادله‌ی این حکم را قاعده‌ی عدل و انصاف دانست. بلکه شاید بتوان این حکم را مصداقی از این قاعده فرض نمود. طبق این قاعده، اگر مالکیت مالی بین دو یا چند نفر مردد باشد. و هیچ بینه و اماره‌ای بر مالکیت یکی از آنها در دست نباشد.

نص خاص بر تقسیم آن وجود نداشت؛ برای رسیدن صاحب مال به قسمتی از مال خود، باید آنرا بین آنها تقسیم نمود. در اینجا مناسب است که به پیشینه‌ی این قاعده و سپس به مستندات آن اشاره می‌شود.

○ پیشینه تاریخی قاعده عدل و انصاف

قاعده عدل و انصاف در بسیاری از ابواب فقهی جاری می‌شود. علامه حلی از این قاعده به اصالة التسویه یاد نموده‌اند.^{۶۹} ظاهراً سید محمد عاملی (صاحب مدارک) نیز به این قاعده، به عنوان یک اصل عقلی تمسک نموده است.^{۷۰} بعد ایشان از اخباری‌ها محدث بحرانی در باب وجوب تسویه بین زوجات به این قاعده استدلال نموده است.^{۷۱}

بعد ایشان از متأخرین صاحب جواهر در مال مردد بین دو نفر، به این قاعده تمسک نموده و می‌فرماید: در حکم بین دو نفر ادعای مالکیت درهمی را دارند و بینه‌ای ندارند و آن درهم تحت تسلط هیچ یک نیست یا در دست هر دو است، خصوصت بر اساس عدل و انصاف تمام می‌شود.^{۷۲} از فقهای

^{۷۳} . نائینی، فوائد الأصول، بی جا، بی تا، ج ۴، ص ۶۸۰

^{۷۴} . آقا ضیاء عراقی، شرح تبصرة المتعلمین، ج ۵، ص ۳۸۰؛ آقا ضیاء عراقی، نهاية الأقطار، ج ۴، ص ۱۰۷؛ آقا ضیاء عراقی، الدین، کتاب القضاء، ص ۱۴۶-۱۷۶.

^{۷۵} . بروجردی، تقریرات، ص ۲۱۷.

^{۷۶} . حکیم، مستمسک العروة الوثقی، ج ۱۴، ص ۲۴۹.

^{۷۷} . امام خمینی، کتاب البیع، ج ۵، ص ۲۱۷.

^{۷۸} . صدر، سید محمد، ما وراء الفقه؛ ج ۲، ص ۴۱۰.

^{۷۹} . حسینی طهرانی، ولایة الفقیه فی حکومت الإسلام، ج ۴، ص ۱۴۹.

^{۸۰} . موسوی اردبیلی، فقه القضاء؛ ج ۲، ص ۵۳۲.

^{۸۱} . شبیری زنجانی، کتاب نکاح، ج ۹، ص: ۳۰۱۴.

^{۸۲} . سبحانی جعفر، نظام القضاء و الشهادة فی الشريعة الإسلامية العراء، ج ۲، ص ۸۲.

^{۸۳} . خوبی‌مبانی تکملة المنهاج؛ ج ۴۱، ص ۶۷؛ ج ۴۲، ص ۵۱۵؛ خوبی، سید ابو القاسم، المستند فی شرح العروة الوثقی، ص ۱۴۷.

^{۸۴} . تبریزی، أسس القضاء و الشهادة؛ ج ۶، ص ۶۱۴.

^{۸۵} . حکیم، مستمسک العروة الوثقی؛ ج ۱۴، ص ۲۴۹.

^{۶۹} . علامه حلی، مختلف الشیعة فی أحكام الشریعة؛ ج ۶، ص ۳۸۴.

^{۷۰} . عاملی، نهاية المرام فی شرح مختصر شرائع الإسلام، ج ۱، ص ۴۲۰.

^{۷۱} . بحرانی، الحدائق الناضرة فی أحكام العترة الطاهرة؛ ج ۲۴، ص ۶۰۹.

^{۷۲} . نجفی، جواهر الکلام فی شرح شرائع الإسلام؛ ج ۲۶، ص ۲۲۴.

آن شریک هستند؛ و فضیلتی بر هم ندارند؛ زیرا در مسلمان بودنشان که عامل تقسیم بیت‌المال بین آنهاست، با هم برابر هستند.

اگر گروهی بر گروه دیگر در دریافت از بیت‌المال تفضیل داشته باشند، ترجیح بلا مرجح بوده که قبیح است. و این همان تقریر دوم حکم عقل برای اثبات این قاعده است.

در کنار حکم عقل سیره‌ی عقلاء نیز بر این قاعده دلالت میکند؛ که میتوان آن را بر اساس حکم عقل دانست.

○ سیره منشرعه

این دلیل وقتی ارزش پیدا می‌کند، که بدانیم در زمان معصوم حکمی بوده و شرایط اظهار عقیده‌ی برای معصوم فراهم بوده و معصوم آن را امضاء کرده است. به عبارت دیگر این مستند کاشف از سنت است؛ و می‌توان آن را ملحق به سنت دانست. از طرف دیگر، ریشه در حکم عقل و سیره عقلاء دارد. که معصوم نیز جز آنها، بلکه افضل آنهاست. همان‌گونه در بسیاری از اخبار این عدالت و تسویه گزارش شده، خصوصاً از امیرالمؤمنین علیه‌السلام در مدت حکومت داری ایشان، که صاحب جواهر این اخبار را متظافر معرفی نموده است.^{۸۹}

○ نتیجه گیری:

از آنجا که که قبل از اسلام واژه بیت‌المال وجود نداشته پس معنای لغوی مستقل از معنای اصطلاحی نداشته و فقها در تعریف بیت‌المال معمولاً به بررسی منابع و مصارف آن پرداخته اند که نشان میدهد بیت‌المال از مفاهیم انتزاع محسوب میشود در حالی بیت‌المال شخصیت حقوقی است. و از این لحاظ تعاریف مذکور قابل خدشه است.

الف) عدل و انصاف از نظر عقلی نیکوست. یعنی عقل به حسن عدل و قبح ظلم حکم می‌کند. پس قاعده‌ی عدل از مستقلات عقلی است. که اگر مالی بین دو یا چند نفر مردد باشد حکم به تقسیم بالسویه آن مال بین آنها می‌کند.

ب) اگر در ملکیت مالی بین دو شخص مردد باشیم؛ و هیچ دلیلی برای ملکیت یکی از آنها نباشد. بدون شک اگر همه مال را یا بیشتر آن را به یکی از آنها بدهیم، ترجیح بلامرجح است؛ و اگر به هیچ‌کدام ندهیم، مخالفت قطعیه با علم اجمالی نموده‌ایم. پس بر اساس عقل، راهی جز تقسیم بالسویه آن مال بین دو فرد نداریم.^{۸۶}

اما به قول سید حکیم، همان‌گونه که عقل در صورت عدم مرجح، حکم به تصیف می‌دهد، حکم به تخییر هم می‌دهد. همان‌گونه که در دوران بین و جوب و حرمت این حکم را می‌دهد.^{۸۷} این اشکال را این‌گونه جواب داده می‌شود که نزد عقل، تصیف بر تخییر رجحان دارد؛ زیرا مقدمه علمی است بر اینکه مقداری از مال به دست صاحبش رسیده، ولی تخییر موجب چنین علمی نیست. اما به هر حال، آنچه که به غیر مالک می‌رسد نمی‌تواند تصرف کند ولو آنکه تصیف با نظر حاکم باشد.^{۸۸}

○ تطبیق قاعده بر مساوات تقسیم بیت‌المال

با هر دو تقریر حکم عقل، این قاعده قابل انطباق با تقسیم بالسویه بیت‌المال است.

اما تقریر اول بر این اساس بود که عدل نیکوست، هر آنچه نیکوست عقل به آن حکم می‌کند؛ پس عقل حکم به عدل می‌کند. اما عدالت درباره بیت‌المال و تقسیم آن بین مسلمین، حکم به تسویه دارد. زیرا تک تک افراد مسلمین در

^{۸۶} سیفی مازندرانی، علی اکبر، مبانی الفقه‌الفعال فی القواعد الفقهیة الأساسية، ج ۱، ص: ۲۱۰.

^{۸۷} حکیم، مستمسک العروة الوثقی؛ ج ۱۴، ص ۲۴۹.

^{۸۸} سیفی مازندرانی، مبانی الفقه‌الفعال فی القواعد الفقهیة الأساسية؛ ج ۱، ص: ۲۱۱-۲۱۲.

^{۸۹} نجفی، جواهر الکلام فی شرح شرائع الإسلام؛ ج ۲۱، ص ۲۱۶.

نگارندگان بر خود لازم می‌دانند از آقای دکتر محمد رسول آهنگران به خاطر مطالعه متن مقاله حاضر و ارائه نظرهای ارزشمند سپاسگزاری نمایند.

۷- منابع

- قرآن کریم، ترجمه علی مشکینی، ج ۲، انتشارات الهادی، قم، ۱۳۸۱ ش.
- نهج البلاغه، ترجمه دشتی، ج ۱، انتشارات مشهور، قم، ۱۳۷۹ ش.
- ابن ابی یعقوب، احمد، تاریخ یعقوبی، مؤسسه نشر و فرهنگ اهل بیت، قم، بی تا.
- ابن بابویه، محمد ابن علی، الهدایة فی الأصول و الفروع، ج ۱، مؤسسه امام هادی علیه السلام، قم - ایران، ۱۴۱۸ ق.
- ابن داوود حلی، حسن، رجال ابن داود، انتشارات دانشگاه تهران، تهران - ایران، ۱۳۸۳ ق.
- ابن شهر آشوب، محمد، مناقب آل ابیطالب، مطبعة الحیدریة، نجف اشرف، ۱۳۷۶ ق.
- ابن غضائری، احمد، رجال ابن الغضائری - کتاب الضعفاء، به کوشش سید محمد رضا حسینی جلالی، قم، بی تا.
- ابن فارس، احمد، معجم مقاییس اللغة، ج ۱، انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۰۴ ق.
- ابن منظور، محمد، لسان العرب، ج ۳، دار الفکر - دار صادر، بیروت - لبنان، ۱۴۱۴ ق.
- ابوری، محمد، احواء علی السنة المحمدیة، دار الكتاب الاسلامی، بی جا، بی تا.
- اردبیلی، احمد، مجمع الفائدة و البرهان فی شرح إرشاد الأذهان، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۰۳ ق.
- انصاری، مرتضی، کتاب الطهارة، ج ۱، کنگره جهانی بزرگداشت شیخ اعظم انصاری، قم - ایران، ۱۴۱۵ ق.
- آشتیانی، میرزا محمد حسن، کتاب القضاء، ج ۱، انتشارات زهیر - کنگره علامه آشتیانی قدس سره، قم - ایران، ۱۴۲۵ ق.
- آقا ضیاء عراقی، علی، کتاب القضاء، به کوشش میرزا ابوالفضل نجم آبادی، ج ۱، انتشارات مؤسسه معارف اسلامی امام رضا علیه السلام، قم - ایران، اول، ۱۴۲۱ ق.
- آقا ضیاء عراقی، علی، شرح تبصرة المتعلمین، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۱۴ ق.
- آقا ضیاء عراقی، علی، نهایة الأفكار، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، بی تا.
- بحرانی، یوسف، الحدائق الناضرة فی أحكام العترة الطاهرة، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۰۵ ق.
- بروجردی، آقا حسین، تقریرات ثلاث، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۱۳ ق.
- تبریزی، جواد، أسس القضاء و الشهادة، ج ۱، دفتر مؤلف، قم - ایران، بی تا.
- حر عاملی، محمد بن حسن، وسائل الشیعة، ج ۱، مؤسسه آل البيت علیهم السلام، قم - ایران، ۱۴۰۹ ق.
- حسینی تهرانی، سید محمد حسین، ولایة الفقیه فی حکومت الاسلام، ج ۱، دار الحجّة البیضاء، بیروت - لبنان، اول، ۱۴۱۸ ق.
- حکیم، سید محسن، مستمسک العروة الوثقی، ج ۱، مؤسسه دار التفسیر، قم - ایران، ۱۴۱۶ ق.
- خمینی، سید روح الله، کتاب البیع، به کوشش محمد حسن قدیری، ج ۱، مؤسسه تنظیم و نشر آثار امام خمینی قدس سره، تهران - ایران، بی تا.
- خوبی، سید ابو القاسم، المستند فی شرح العروة الوثقی، بی جا، بی تا.

بیت المال مسلمین با بیت المال امام دو مقوله مستقل هستند که در برخی موارد استعمال بجای هم استعمال میشوند

برخی منابع بیت المال دارای مصرف خاصی هستند مانند سهم سادات خمس و مصارف زکات (غیر از سهم سبیل الله) و برخی دیگر مصرف خاصی در شریعت برای آنها تعیین نشده است که برخی از آنها متعلق به عموم مسلمین است مانند خراج و مقاسمه و... و برخی دیگر متعلق به منصب رسالت و امامت است مانند انفال و سهم امام از خمس

تسویه مرادف عدل و انصاف بوده و عدل در لغت به معنای قضاوت به حق و انصاف به معنای اعطای حق است.

از برخی آیات قرآن مانند آیاتی که سفارش به عدالت و قسط میکند و نیز از برخی روایات مانند روایت حفص و روایت اسحاق همدانی و نیز سیره قطعیه معصومین علیهم السلام و سیره متشرعه میتوان استفاده کرد که رعایت مساوات در تقسیم عمومی بیت المال ضروری به نظر میرسد

در کنار ادله فوق برخی به قاعده عدل و انصاف هم تمسک کرده اند که در کلمات فقها این قاعده کاربرد داشته و اصلیتین دلیل آن حکم عقل است. با این تقریر که عقل حکم به عدل میکند چون حسن ذاتی دارد و مصداق عدالت در تقسیم بیت المال بین مسلمین تسویه است زیرا عامل دریافت این مبلغ از بیت المال مسلمان بودن آحاد جامعه است که در این عامل هیچ یک از مسلمین بر دیگری برتری ندارد.

سپاسگزاری

از معاونت محترم پژوهشی به خاطر حمایت حمایت معنوی در اجرای پژوهش حاضر سپاسگزاری می‌شود. از آقای دکتر عبدالله علیزاده به خاطر بازبینی متن مقاله و ارائه نظرهای ساختاری تشکر و قدردانی می‌شود. از داوران محترم به خاطر ارائه نظرهای ساختاری و علمی سپاسگزاری می‌شود.

- خوبی، سید ابو القاسم، **مبانی تکملة المنهاج**، ج ۱، مؤسسه إحياء آثار الإمام الخوئي ره، قم - ایران، ۱۳۲۲ ق.
- راغب اصفهانی، حسین، **مفردات ألفاظ القرآن**، ج ۱، دار العلم - الدار الشامیه، لبنان - سوریه، ۱۴۱۲ ق.
- زبیدی، سید محمد مرتضی، **تاج العروس من جواهر القاموس**، ج ۱، دار الفكر للطباعة و النشر و التوزيع، بیروت - لبنان، ۱۴۱۴ ق.
- سبحانی تبریزی، جعفر، **نظام القضاء و الشهادة فی الشريعة الإسلامية الغراء**، ج ۱، مؤسسه امام صادق علیه السلام، قم - ایران، ۱۴۱۸ ق.
- سیفی مازندرانی، علی اکبر، **مبانی الفقه الفعال فی القواعد الفقهية الأساسية**، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۳۲۵ ق.
- شیرازی زنجانی، سید موسی، **کتاب نکاح**، ۲۵ جلد، مؤسسه پژوهشی رای پرداز، قم - ایران، اول، ۱۴۱۹ هـ ق.
- صاحب بن عباد، کافی الکفاة، اسماعیل بن عباد، **المحیط فی اللغة**، ج ۱، عالم الکتاب، بیروت - لبنان، ۱۴۱۴ ق.
- صدر، سید محمد، **ما وراء الفقه**، ج ۱، دار الأنواء للطباعة و النشر و التوزيع، بیروت - لبنان، ۱۳۲۰ ق.
- طبرسی، فضل، **مجمع البیان فی تفسیر القرآن**، ج ۳، انتشارات ناصر خسرو، تهران - ایران، ۱۳۷۲ ق.
- طریحی، فخر الدین، **مجمع البحرین**، ج ۳، کتابفروشی مرتضوی، تهران - ایران، ۱۴۱۶ ق.
- طوسی، محمد، **المبسوط فی فقه الإمامیه**، ج ۳، المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية، تهران - ایران، ۱۳۸۷ ق.
- طوسی، محمد، **تهذیب الأحكام**، ج ۴، دار الکتب الإسلامية، تهران - ایران، ۱۴۰۷ ق.
- طوسی، محمد، **رجال الشیخ الطوسی - الأبواب**، ج ۳، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۳۲۷ ق.
- عاملی، سید جواد، **مفتاح الکرامة فی شرح قواعد العلامة - ط الحدیثة**، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۱۹ ق.
- عاملی، محمد، **نهاية المرام فی شرح مختصر شرائع الإسلام**، ج ۱، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۱۱ ق.
- عبد الرحمان، محمود، **معجم المصطلحات و الألفاظ الفقهية**، بی جا، بی تا.
- علامه حلی، حسن بن یوسف، **مختلف الشیعة فی أحكام الشریعة**، ج ۲، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۱۳ ق.
- فاضل لنکرانی، محمد، **القواعد الفقهية**، ج ۱، چاپخانه مهر، قم - ایران، ۱۴۱۶ ق.
- فراهیدی، خلیل بن احمد، **کتاب العین**، ج ۲، نشر هجرت، قم - ایران، ۱۴۱۰ ق.
- فقه الرضا**، ج ۱، به کوشش مؤسسه آل البيت عليهم السلام در قم، مؤسسه آل البيت عليهم السلام، مشهد - ایران، ۱۴۰۶ ق.
- فیض کاشانی، محمد محسن، **الوافی**، ج ۱، کتابخانه امام امیر المؤمنین علی علیه السلام، اصفهان - ایران، ۱۴۰۶ ق.
- فیومی، احمد، **المصباح المنیر فی غریب الشرح الكبير للرافعی**، ج ۱، منشورات دار الرضی، قم - ایران، بی تا.
- کرکی، علی، **جامع المقاصد فی شرح القواعد**، ج ۲، مؤسسه آل البيت عليهم السلام، قم - ایران، ۱۴۱۴ ق.
- گلپایگانی، سید محمد رضا، **الدر المنضود فی أحكام الحدود**، ج ۱، دار القرآن الکریم، قم - ایران، ۱۴۱۲ ق.
- گلپایگانی، سید محمد رضا، **کتاب القضاء**، ج ۱، دار القرآن الکریم، قم - ایران، ۱۴۱۳ ق.
- مازندرانی، محمد صالح، **شرح الکافی**، ج ۱، المكتبة الإسلامية، تهران - ایران، ۱۳۸۲ ق.
- محقق حلی، جعفر، **شرائع الإسلام فی مسائل الحلال و الحرام**، ج ۲، مؤسسه اسماعیلیان، قم - ایران، ۱۴۰۸ ق.
- موسوی اردبیلی، سید عبد الکریم، **فقه القضاء**، ج ۲، قم - ایران، ۱۴۲۳ ق.
- میرزای شیرازی، محمد تقی، **حائسیه مکاسب**، ج ۱، منشورات الشریف الرضی، قم - ایران، ۱۴۱۲ ق.
- نائینی، میرزا محمد حسین، **قوائد الأصول**، بی جا، بی تا.
- نجاشی، احمد، **رجال النجاشی - فهرست أسماء مصنفی الشیعة**، دفتر انتشارات اسلامی وابسته به جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، قم - ایران، ۱۴۰۷ ق.
- نجفی، محمد حسن، **جواهر الکلام فی شرح شرائع الإسلام**، ج ۷، دار إحياء التراث العربی، بیروت - لبنان، ۱۴۰۴ ق.
- مغربی، نعمان بن محمد، **دعائم الإسلام**، ج ۲، مؤسسه آل البيت عليهم السلام، قم - ایران، ۱۳۸۵ ق.

Scientific Journal of Modern
Jurisprudence and Law

Print ISSN: 2717- 1469
Online ISSN: 2717 - 1477

Profile in ISC, SID, Noormags,
Magiran, Ensani, GoogleScholar
www.jaml.ir
Second Year, Issue 8, Pages
107-128

Analysis of the principles of equal distribution of the treasury based on the rule of justice and fairness

Ferast Mohammadi Bolbanabad

PhD in Islamic Jurisprudence and Fundamentals, Faculty of Humanities
and Law, Sanandaj Girls' Technical and Vocational School, Kurdistan, Iran

Abstract

Since the discussion of the general division of the treasury among Muslims has been of great importance for a long time, the observance of justice and equality in this division is important. The jurists to prove the necessity of observing equality in dividing the possibilities into some verses of the Qur'an such as Qast verses and verses of justice and some narrations such as the narration of Hafs Ibn Ghias from Imam Sadegh (as) and the narration of Abi Ishaq Hamedani from Amir al-Mu'minin (as) and the definite biography of the infallibles They have adhered to the Shari'a and the Shari'a. In addition to all the above arguments, the rule of justice is another reason for this claim. In the words of many jurists, it has been stated with different interpretations that the most important document of this rule is the rule of reason. The example of justice in the division of possibilities among Muslims can be considered as settlement; Because the only reason for receiving these facilities from the treasury is the Islam of individuals in society. And Islam cannot be ranked and distinguished; And none of the members of the Islamic society can be considered superior to another in this regard. But since in the current conditions of society in some cases it is not possible to divide the facilities equally; It is necessary to examine the reasons for equal distribution of facilities.

Keywords: treasury, rule of justice, fairness, equality, settlement.

JEL Classification: Jurisprudence - Law - Criminal and Criminology - International Law - Private Law

* Corresponding author: hamid.bazrpach@hiau.ac.ir