سیّد جلال الدین آشتیانی

شرح دعای عرفه

فی قوله علیه السلام: «جازی کل صانع ورائش کل فانع»

بسم اللّه الرحمن الرحیم

دو شماره از اثر کم نظیر فقیه نامدار و فیلسوف متألّه و مفسّر شهیر ملاّ محمّد علی معروف به حاجی فاضل اعلی اللّه مقامه دو سال قبل از انقلاب منتشر شد و بحمد اللّه و المنّة توفیق یار شد و بقیهٔ شرح دعای عرفه اثر عالمی که نظیر او سالهاست که به وجود نیامده است در دسترس اهل معرفت قرار می گیرد و این اثر عالی لااقل از گزند حوادث مصون می ماند.

پرتال جامع علوم انسانی

فی قوله علیه السلام: «جازیٰ کل صانع ورائش کل قانع»

حوسب حساباً یسیراً و یُؤْمر به اِلی الجنّه و المثال امامه، فیقول له المؤمن: رحمک اللّه نعم الخارج خرجت معی من قبری، و ما زلَت تَبْشرنی بالسرور و الکرامة من اللّه حتی رأیتُ ذلک، فیقول: «مَن أنت؟» فیقول انا السُرور الّذی کُنْتَ أدْخلتَه علی اخیک المؤمن فی الدنیا، خلقنی اللّه عزّ و جلّ منه لابشرک.»[1]

---

۱ - اصول الکافی، ط جدید، ج ۲، ص ۱۹۰

و فی الحدیث النبوی: «إنه صلی اللّه علیه و آله قال: «إنما هی أعمالکم تردُّ إلیکم»[١]

و بالجمله فتجسّم الأعمال و تصوّرها بصورٍ مناسبة لها، بل تصور العقائد کذلک، ظاهر آلایات الکثیرة، بل صریحها و صریح الأخبار المتواترة معنیً و هی مطابقة لإعتقاد اساطین الحکماءِ المتألّهین.

قال فیثاغورس: «انک متعارض فی أفعالک و أقوالک و أفکارک؛ و سیظهر لک فی کلّ حرکة فکریّة أو قولیّة أو عملیّة صورة روحانیّة و جسمانیّة، فإن کانت الحرکة غضبیّة أو الشهویّة، صارت مادّة الشیطان یُؤذیک فی حیاتک و یُحْجبک عن ملاقاة النور بعد وفاتک، و إن کانت الحرکة عقلیّة صارت مَلَکاً تلتذّ بمنادمته فی دنیاک و تهتدی به فی آخرتک إلی جوار اللّه ودار کرامته»[٢]

قال اللّه تعالیٰ: «هل تُجزون إلاّ ما کُنتُم تَعْملوُن»[٣]

١- الشواهد الربوبیة الاشراق الرابع ص ٢٨٦ فی الاشارة الی عذاب القبر بما ذکره بعض علماء الاسلام

قال قیس بن عامر: وفدت مع جماعة من بني تمیم الی رسول اللّه علیه السلام و تمنی الموعظة؛ قال رسول اللّه: «یا قیس إن مع العز ذُلاً -إلی ساق الکلام بقوله: و لکل أجل کتاباً و أنه لابدّ لک یا قیسُ من قرین یدفن معک و هی حیّ تدفن معه و أنت میّت... و هو فعلک -معانی الأخبار، ص ٢٣٣ و أربعین شیخنا البهائی، ص ٦٢٢

٢- مفاتیح الغیب، المفتاح التاسع، المشهد الثانی عشر، ص ٦٤٧ و ٦٤٨؛ الاسفار الاربعه، ج ٩، ص ٢٩٤.

٣- سوره النمل، آیهٔ ٩٠؛ یکون الصّدر من لطائف النفس الانسانیة اذا بلغت الی کمالها و تصدرها علی البدن و قواه و منه یصل الفیض علی القوی النازلة کالواهمة و المتخیلة و العاقلة و اذا استکمل و اتصل بمقام العقل الفعّال و توجّه الیٰ بارئه و فنائه فیه یقال شرح اللّه صدره و من شرْح اللّه صدره یصیر من المقربین و یبلغ الی مقام قرب النوافل و یترنم لسانه بما قال سید الموحدین لم اعبد ربّاً لم أره.

و قال تبارک و تعالی: «فلا یعلم إذا بعثر ما فی القبور و حصّل ما فی الصّدور»[1]

و قال امیرالمؤمنین علیه السّلام: «اعمال العباد فی عاجلهم، نَصْب أعینهم فی آجلهم»[2]

و یوضح لک هذا حال الرؤیا و الحُلُم. او ما تری أن العلم کیف یتمثّل و یتصور بصورة العین[3] والشهوة و الغضب بصُورةِ الکلب و الخنزیر.

و لنعم ما قیل:

ای دریده پوستین یوسفان — گرگ برخیزی از این خواب گران
گشته گرگان یکسره خوهای تو — میدرانند از غضب اعضای تو
باش تا از خواب بیدارت کنند — در نهاد خود گرفتارت کنند[4]

و النوم أخ الموت؛ بل قال محمّد بن علی الباقر سلام اللّه علیه: «الموت هو النوم الذی یأتیکم فی کلّ لیلة إلّا انه طویل مدّته لا ننتبه إلی یوم القیامة. فمنهم من رأی فی منامه أصناف الفرح ما لا یقادر قدره، و منهم من رأی فی منامة من أصناف الأهوال ما لا یقادر قدره[5]

و العجب ممن یستعظم ذلک و ینکره و یقول: «کیف یَصیر العرض جوهراً؟ و لا یتأمّل أن لکل نشأة من النشآت حکما غیر الآخر؛ فان الأعمال یوجب ملکة للنفس ینشأ بها صوراً مناسبة للأعمال»

---

۱ - العادیات / ۹

۲ - نهج البلاغه جزء ششم (باب المختار من حکم امیرالمؤمنین) رقم ٦ و هذه جمله من کلامه علیه السلام.

۳ - لم یقرء هذه الکلمة و الظاهر انها «العین» ای الامر الخارجی.

٤ - مثنوی، ج ٤، ص ۹٦.

۵ - معانی الاخبار، ص ۲۸۹، ج ۵، مع اختلاف یسیرة

و لمّا قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «من قال لا إله إلاّ اللّه» غرسَ اللّه بها شجرةً فی الجنّة، و من قال: «سبحان اللّه» غرس اللّه بها شجرة فی الجنة، و من قال: «الحمد للّه» غرس اللّه بها شجرةً فی الجنّة، و من قال: «اللّه اکبر» غرس اللّه بها شجرةً «فی الجنّة» قال رجل من القریش: «یا رسول اللّه إن شجرنا فی الجنّة لکثیر»، قال «نعم و إیّاکم أن تَرسلوا علیها نیراناً فتحرقوها و ذلک إن اللّه تعالیٰ یقول: یا ایها الذین آمنوا اطیعوا اللّه و اطیعوا الرّسول و لا تبطلوا اعمالکم»[1]

و اما قوله علیه السلام «و رائِش کلّ قانع»

فالرّیش هو البأس الفاخر، و راشَه و هو رائش، ای اعطاه ما یُزیّن به. و اما کون القناعة مما یُزین بها و یعزّز بها، فواضح. و لهذا ورد «عَزّ مَنْ قَنع و ذلّ مَن طمع»[2]

و فی الحدیث عن أبی جعفر علیه السلام قال: «أتی رجل رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله فقال، یا رسول اللّه علّمنی شیئاً، فقال علیک بالیأس عمّا فی ایدی الناس فإنه الغناء الحاضر.» قال: زدْنی یا رسول اللّه. قال: «ایاک و الطمع، فإنه الفقر الحاضر»[3]

و فی خبر آخر عن علی علیه السلام قال: «جاء خالد إلی رسول اللّه صلّی اللّه و علیه و آله قال: یا رسول اللّه، أوصنی و أقِله لعلّی أحفظ، قال اللّه علیه و آله: اوصیک بخمس: بالیأس عما فی أیدی الناس فإنه الغناء الحاضر؛ و ایاک و

۱- محمّد / ۳۵

۲- عز من قنع و ذل من طمع لان القانع لا یذلّه الطلب فلا یزال عزیزاً. النهایة فی غریب الحدیث و الاثر، ج ٤، ص ١١٤، فی مادة «قنع».

۳- بحار الأنوار ط جدید ج ۷۷ (ج ۱۷ قدیم) ص ۱۲۹.

الطمع، فإنه الفقر الحاضر» الحدیث.[1]

و فی خبر آخر عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: «**حرم الحریص خصلتین ولزمته خصلتان، حرم القناعة فافتقد الراحة، و حرم الرّضا فافتقد الیقین**[2]

و ما قاله علیه السلام واضح، فإن الراحة لا یکون لأحد إلاّ بالقناعة بما أتاه اللّه. و لنعم ما قیل:

إن القناعة من یحلل بساحتها لم یلق فی ظلّها همّاً یورّقه

فالراحة و الغنی فی القناعه، والکدّ و الفقر فی الحرص الذی هو ضدّ القناعة؛ فان الحریص علی الدنیا کشارب ماء البحر، کلما شرب ازداد عطشه. لذا ورد: «**منهومان لا یشبعان، طالب الدّنیا وطالب العلم**[3] و لذا قال أبو عبداللّه علیه السّلام، فی جواب رجل شکی إلیه، و قال: إنه یطلب شیئاً فیصیب و لا یقنع و ینازعه نفسه إلی ما هو اکثر منه. قال: علّمنی شیئاً انتفع به، فقال علیه السلام: «**إن کان ما یکفیک یغنیک فأدنی ما فیها یغنیک، و إن کان ما یکفیک لا یُغنیک، فکل ما فیها لا یغنیک**»[4]

و فی هذا الحدیث دلالة علی أن الغناء لا یحصل إلاّ بالقناعة بالکفاف.

«فضل التواضع»

و قال علیه السلام: «و رافِعَ کلّ ضارع»

و فی بعض النُسخ بدل «رافع»، «راحم» و کلاهما صحیح. فعلی نسخة رافع یکون المضارع بمعنی التواضع؛ فمن تواضع رفعه اللّه.

---

۱ - بحار الانوار ط جدید ج ۷۷ (ج۱۷ قدیم) ص ۱۲۹.
۲ - خصال الصدوق، باب الاثنین، رقم ۹۳»
۳ -النهایة فی غریب الحدیث والاثر، ج ۵، ص ۱۳۸، فی مادة «نهم»
٤ - اصول الکافی ط جدید، ص ۱۳۹

فقد ورد فی الحدیث عن النبی صلّی اللّه علیه وآله انه قال: «**مَنْ تواضَع للّه رفعه اللّه، و من تکبّر وضعه اللّه**»[۱]

و فی الحدیث عن ابن عمّار، إنه سمع أبا عبداللّه علیه السلام یقول: «**إن فی السّماء ملکین موکّلین بالعباد، فمن تواضَع رفعاه و من تکبّر وضعاه**»[۲]

و فی الحدیث عن جعفر بن محمّد عن أبیه علیهما السّلام: «**إن علباً علیه السّلام قال: ما من أحد مِنْ وُلْد آدم إلاّ و ناصیته بیدِ مَلَک، فإن تکبّر جذبه بناصیته إلی الارض. ثم قال: تواضع وضعک اللّه، و ان تواضع جذبه بناصیته ثم قال له: إرفع رأسَک رَفعک اللّه و لا وضعک بتواضعک اللّه**»[۳]

و فی خبر آخر عن ابی عبداللّه علیه السلام انه قال: «**ما من عبد إلاّ وفی رأسه حَکَمَة**[۴] **وَ مَلَک یمسکها، فاذا تکبّر قال له: اتضع وضعک اللّه فلا یزال اعظم النّاس فی نفسه و أصغر النّاس فی اعین النّاس؛ و إذا تواضع، رَفَعه اللّه عزّ و جلّ ثم قال له: إنْتعش نعشک اللّه، فلا یزال أصغر النّاس فی نفسه و أرفع الناس فی أعین الناس**[۵]

و فی مواعظ المسیح علی نبینا و آله و علیه السلام انه قال: «**بحقّ اقول لکم، إن الزرع یَنْبت فی السّهل و لا یَنْبت فی الصفا، و کذلک الحکمة تعمر فی قلب المتواضع و لا تعمر فی قلب المتکبّر الجبّار. ألَمْ تعلموا أن من شمخ برأسه الی السقف شجّه، و مَن خَفض برأسه عنهُ استظلّ تحته و أکنّه، و کذلک من لم**

۱- هذه فقرة من حدیث روی عن ابی عبداللّه، عن النبی صلی اللّه علیه و آله فی الکافی ج ۲ ص ۲۲ الا انه فیه «خفضه»، بدل، «وضعه».

۲- اصول الکافی ط جدید ج ۲ ص۱۲۲.

۳- وسائل الشیعه، ج ۱۱، ص ۳۰۰، نقلاً عن ثواب الاعمال، ص ۹۶، ابواب جهاد النفس

٤- الحَکَمة محرّکة: اللجام - ما احاط بحنکی الفرس من لجامه

۵- الکافی، ط جدید، ج ۲ (باب الکبر)، ص ۳۱۲.

يتواضع للّه خفضه و من تواضع للّه رفعه.»[1]

و قال ايضاً: «طوبى للمتواضِعين فى الدّنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامة.»[2]

و قال ايضا: «التواضع لا يزيد العبد إلّا رفعةً، فتواضعوا رحمكم اللّه».

و عن أبى سلمه المزنى، عن جدّه أنه قال: «كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عندنا بقبا و كان صائماً، فأتيناه عند إفطاره بقدح من لبن و جعلنا فيه شيئاً من العسل، فلمّا رفعه و أذاقه و جد حلاوة العسل فقال، ما هذا؟ فقلنا يا رسول اللّه جعلنا فيه شيئاً من العسل، فوضعه على الأرض و قال، أمّا انّى لا أحرّمه. و من تواضَع للّه رفعه اللّه، و من تكبّر وضعه اللّه، و من إقتصد أغناه اللّه، و من بذّر إفتقره اللّه.»[3]

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: «مالى لا أرى عليكم حَلاوة العبادة؟ قالوا، و ما حلاوة العبادة؟ قال، التواضُع.»

و فى مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنه قال: «التّواضع أصل كلّ شرف نفيس و مرتبة رفيعة. و لو كان للتواضع لغة يفهمهاالخلق، لنطق عن حقايق ما فى خفيّات العواقب. التواضع مايكون للّه و فى اللّه و ما سواه، و من تواضع للّه شرّفه اللّه على كثير من عباده، و لأهل التّواضع (ما) يعرفها اهل السّموات من الملائكة و أهل الأرض من العارفين.»

---

۱ - تحف العقول، ط جديد، ص ٥٠٤، و فيه «خفض برأسه» و الظاهرانه هو الصحيح.

۲ - تحف العقول، ط جديد، ص ٥٠١، مع اختلاف يسير (باب مواعظ المسيح)

۳ - هذه الرواية مذكور فى مصادر الروائيه من العامه و فى الكافى ج ۱۲۲ باسناده عن عبد الرحمن بن حجاج عن ابى عبداللّه عليه السّلام قال: «افطر رسول اللّه عشيّه خميس فى مسجد قبا فقال هل من شراب؟ فاتاه اوس بن خولى... الخ موافق لخبر ابى سلمه معنى.

قال اللّه تعالیٰ: «و علی الأعراف رِجال یعرفون کُلاً بسیماهم»[۱] و اصل التّواضع من إجلال اللّه و هیبته و عظمته. و لیس لِلّه عبادة یرضاها و یقبلها إلاّ و ما بها التواضع، و لا یعرف ما فی حقیقة التّواضع إلاّ المُقرّبون من عباده المتصلّین بوحدانیّته.

قال اللّه عزّ و جلّ: «و عِبادُ الرّحمن الّذین یَمْشون علی الأرض هوناً و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سَلاماً»[۲]

و قد أمر اللّه عزّ و جلّ خیر خلقه و سیّد بریته محمّداً صلّی اللّه علیه و آله بالتّواضع فقال عزّ و جلّ: «واخْفِض جناحک لِمن اتبعک من المؤمنین»[۳]

و التّواضع مزرعة الخضوع و الخشوع و الخشیه و الحیاء، و إنهنّ لا یأتین الاّ منها و لا یسلم الشرف التام الحقیقی إلاّ للمتواضع فی ذات اللّه.[۴] و عن الامام الهمام حسن بن علی العسکری علیهما السّلام: «و مَن تواضَع فی الدّنیا لإخوانه فهو عند اللّه من الصدّیقین، و هو من شیعة أمیرالمؤمنین حقاً»[۵]

و عن أبی عبد اللّه علیه السّلام: «إن اللّه اوحی إلی موسی أن یا موسی، اتَدْری لِمَا اصطفیتک بکلامی دون خلقی؟ قال: یارب و لِمَ ذاک؟ قال: فأوحی اللّه إلیه، أن یا موسی إنی قلبت عبادی ظهرَ البطن فلم أجد فیهم احداً أذلّ نفساً منک؛ إنک إذا صلّیت وضعت خدّک علی التراب» أو قال: «علی الأرض»[۶]

و فی الکافی عن ابی عبد اللّه علیه السّلام قال: «أرْسَل النّجاشی إلی جعفر

۱ـ الاعراف / ٤٤
۲ـ الفرقان: ٦٤
۳ـ الشعراء: ۲۱۵
٤ـ مصباح الشیعة و مفتاح الحقیقة، ص ۷۲، ط. بیروت
۵ـ سفینه البحار: مادهٔ «وضع»
٦ـ الکافی، ج ۲، ص ۱۲۳

بن ابی طالب علیه السّلام و أصحابه فدخلوا علیه و هو فی بیت له جالس علی التراب، و علیه خَلْقان الثیاب. قال، فقال جعفر: فأشفقنا منه حین رأینا ذلک منه، فلمّا رأی ما بنا و تغیّر وجوهنا قال: الحمدللّه الذی نصر محمّداً و اقرّ عینه. ألا ابشّر کم؟ فقلت: بلی ایها الملک. قال: انه جائنی السّاعة من نحو أرضکم عیناً من عیونی فأخبرنی، إن اللّه قد نصر نبیّه محمّداً صلّی اللّه علیه و آله و سلم، و أهلک عدوّه و أسرّ فلان و فلان، التفوا بوادٍ یقال له «بَدْر» کثیر الأراک، لکانی انظر الیه حیث کنت ارعی لسیّدی هناک، و هو رجل من بنی ضمره، فقال له جعفر علیه السّلام، أیها الملک فما لی أراک جالساً علی التراب و علیک هذا الخلقان؟ فقال، یا جعفر، إنا نجد فیما أنزل اللّه علی عیسی علیه السّلام، إن من حقّ اللّه علی العباد ان یحدّثوا له تواضعاً عند ما یحدّث لهم من نِعمه، فلمّا احدث اللّه لی نعمة محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم، أحدثت للّه هذا التّواضع، فلمّا بلغ ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و اله، قال: إن الصدقة تزید صاحبها کثرة، فتصدّقوا یرحمکم اللّه؛ و ان التّواضع یزید صاحبها رفعة فتواضعوا، و ان العفو یزید صاحبه عزّاً فاعفوا یعزّکم اللّه»[1].

و عن الصادق علیه السلام فیما أوحی اللّه الی داود: «یا داود کما ان اقرب الناس الی اللّه المتواضعون، کذلک أبعد الناس من اللّه المتکبّرون»[2]

فی ان التضرّع و الالحاح یوجب الاستجابة

هذا علی نسخة «رافع کل ضارع» و اما علی نسخة «راحم کل ضارع» فهو ایضا واضح؛ فان من تضرّع و الحّ فی السئوال، فاللّه یرحمه و یغفر له

۱ـ الکافی، ط جدید، ج ۲، ص ۱۲۱
۲ـ الکافی ط جدید ج ۲ ص ۱۲۳

ذنوبه. فمن قرع باباً ولجَّ، ولَجَ.

گفت پیغمبر که چون کوبی دری عاقبت زان در برون آید سری

سایه حق بر سر بنده بود عاقبت جوینده یابنده بود [۱]

و لکن شرط الاجابة التضرّع والالحاح.

قال اللّه تعالی: «فلولا اذ جائهم بَأسُنا تضرَّعوا ولکن قَسَت قلوبهم».[۲]

و عن سعدة بن صدقة، عن ابی عبداللّه علیه السلام، انه قال له: «سل حاجتک والحّ فی الطلب، فان اللّه یحبّ الحاح الملحّین (من عباده المؤمنین)».[۳]

وعن ولید بن عقبة قال سمعت ابا جعفر علی السلام یقول: «واللّه ما بلحّ عبد مؤمن علی اللّه فی حاجته إلا قضاها»[٤]

و عن رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله انه قال: «رحم اللّه عبداً طلب من اللّه حاجة فالحّ علیها، أستجیب له ام لم یستجب، و تلی هذه الایه: و ادعوا ربّی عسی ان لا اکون بدعاء ربی شقیّا.»[۵]

و عن ابی عبد اللّه علیه السّلام قال: «ان اللّه عزّ و جل کره إلحاح النّاس بعضهم علی بعض فی المسألة و احبّ ذلک لنفسه».[٦]

و عن ابی جعفر علیه السلام انه قال: «لا واللّه لایلحّ (لما یلحّ خ. ل.) عبد علی اللّه إلا استجاب اللّه له».[۷]

---

۱ - مثنوی ج ۳ ص ۳۳٦

۲ - الانعام: ٤۳

۳ - وسائل الشیعة ج ٤ ص ۱۱۱۰ و مابین قوسین زیادة فی المصدر نقلاً عن قرب الاسناد ص ۵

٤ - الکافی ج ۲ ص ٤۷۵ (کتاب الدعاء)

۵ - الکافی ج ۲ ص ٤۷۵ و آخرها فی النسخة الخطیة کلمة فاتح علیها فجئت بالذیل الکافی.

٦ - الکافی ج ۲ ص ٤۷۵ و ذیل الروایة هنا محذوفة.

و بالجملة، التضرّع والالحاح يوجب الرحم، بل موجب لرفع العذاب النازل، كما فى قصة يونس على نبيّنا و آله و عليه السلام، مع إخبار النبى بنزول العذاب، و قد نزل العذاب قريباً من أكنافهم.

و عن عبدالرحمن الآوسى انه قال: «دخل معاذ بن جبل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باكياً فسلّم فردّ ثم قال ما يبكيك يا معاذ؟ فقال، يا رسول اللّه إن بالباب شابّاً طريّا الجسد نقىّ اللون حسن الصورة، يبكى على شبابه بكاء الثّكلى على ولدها يريد الدخول عليك. فقال النبى صلى اللّه عليه وآله: ادخل علىّ الشاب يا معاذ، فأدخله عليه فسلّم فرده، ثم قال: مايبكيك يا شاب ؟ قال: لا ابكى وقد ركبت ذنوباً ان اخذنى اللّه عزوجل ببعضها أدخلنى نار جهنم، و لا أرانى الاّ سيّاخذنى بها و لايغفر لى ابداً. فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه وآله: «هل أشركتَ باللّه شيئاً؟ قال: اعوذ باللّه ان اشركت بربى شيئاً. قال: اقتلت النفس التى حرّم اللّه؟ قال لا. فقال النبى صلى اللّه عليه وآله: يغفر اللّه لک ذنوبک و ان كانت مثل الجبال الرّواسى. فقال الشاب: هى اعظم من الجبال الرواسى. فقال النبى صلى اللّه عليه و آله: «يغفر اللّه ذنوبک و ان كانت مثل الارضين السبع و بحارها و رمالها و اشجارها و ما فيها من الخلق. قال الشاب: فانها اعظم من الارضين السبّع و بحارها و رمالها و اشجارها و ما فيها من الخلق. فقال النبى صلى اللّه عليه و آله: يغفر اللّه لک ذنوبک و ان كانت ذنوبک مثل السماوات و نجومها و مثل العرش و الكرسى. قال: فانّها اعظم من ذلک. فنظر اليه النبى صلّى اللّه عليه وآله كَهَيْئَة الغضبان؛ ثم قال: ويلک!! ذنوبک اعظم ام ربّک؟! فخَرَّ الشاب لوجهه و هو يقول: سبحان ربّى ما من شىء اعظم من ربّى؛ ربّى اعظم يا نبى اللّه من كل عظيم. فقال النبى صلى اللّه عليه و آله: فهَل يغفر

۷- الكافى ج ۲ ص ٤٧٥ و نسخة البدل -الا قضاها-.

الذنوب العظیم إلاّ الرب العظیم؟ قال الشاب: لا و اللّه یا رسول اللّه. ثم سکت الشاب فقال النبی صلی اللّه علیه وآله: ویحک یا شابّ الا تخبرنی بذنب واحد من ذنوبک؟ قال: بلی، أخبرک: ان کنت أنَبْشُ القبور سبع سنین، اخرج الاموات وانتزع الاکفان فماتت جاریة من بعض بنات الانصار، فلمّا حُملت الی قبرها وانصرفت عنها اهلها و جنَّ علیها اللیل، أتیت قبرها فنبشتها، ثم استخرجتها و نزعت ما کان علیها من اکفانها، و ترکتها مجّردة علی شفیر قبرها، و مضیت منصرفاً. فآتانی الشیطان فآقبل یزیّنه لی و یقول: اما تری بطنها و بیاضها؟ و اما تری ورکیها؟ فلم یزل یقول لی هذا، حتی رَجَعت الیها و لم أملک نفسی حتی جامَعْتُها و ترکتها مکانها؛ فاذاً انا بصوت من ورائی یقول: یا شاب ویل لک من دیّان یوم الدّین، یوم یقضی و ایاک کما ترکتنی عریاناً فی عساکر الموتی، و نزعتنی من حفرتی و سلبتنی اکفانی و ترکتنی اقوم مجنبة الی حسابی، فویل لشبابک من النار. فما اظنّ انی اشمّ ریح الجنة ابداً یا رسول اللّه؛ فما تری لی؟ فقال النبی صلی اللّه علیه وآله، تنحّ عنی یا فاسق، إنّی اخاف ان احترق بنارک، فما اقربک من النار. ثم لم یزل یقول، و یشیر الیه حتی امعن من بین یدیه، فذهب واتی المدینه فتزوّد منها ثم اتی بعض جبالها فتعّبد فیها و لبس سَمِحاً، و غلّ یدیه جمیعاً الی عنقه، و نادی یا رب هذا عبدک بهلول بین یدیک مغلول، یارب، و انت الذی تعرفنی و ذل منی ما تعلم سیدی، یا رب إنی اصبحت من النادمین، و اتیت نبیّک تائباً فطردنی و زادنی خوفاً؛ فاسئلک بإسمک و جلالک و عظم سلطانک ان لاتخیّب رجائی، و لا تبطل دعائی، ولا تقنطنی من رحمتک. و لم یزل یقول ذلک؛ یقول ذلک اربعین یوماً و لیلة، تبکی له السباع و الوحوش. فلمّا تمت له اربعون یوماً و لیلة رفع یدیه الی السماء و قال: اللّهم ما فعلتُ فی حاجتی ان کنت استجبت دعائی و غفرت خطیئتی فاوح الی نبیّک، و ان لم تستجب

دعائی و لم تغفر لی خطیئتی و أردت عقوبتی فعجّل بنار تحرقنی، او عقوبة فی الدنیا تهلکنی و خلّصنی من فضیحة یوم القیامة. فانزل اللّه تعالی علی نبیّه صلّی اللّه علیه وآله:[1] «والذین اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذکروا اللّه فاستغفروا لذنوبهم و من یغفرالذنوب الا اللّه.»[2]

فانظر الی هذا الحدیث، و الی حکمة طرد رسول اللّه لهذا الشابّ بهذا الطرد العنیف؛ و قوله: «تنحّ عنی یا فاسق، فما اقربک من النار» فانه سبب ان یتخلّص تضرعه الی اللّه، و هو سبب الرحمة.

قال اللّه تعالی: «و علی الثلاثه الذین خلفوا حتی اذا ضاقت علیهم الارض بما رَحِبت و ضاقت علیهم أنفسهم و ظنّوا ان لا ملجأ من اللّه إلا إلیه، ثم تاب علیهم لیتوبوا»[3] فشرط التضرع التام ان یعتقد ان لا ملجأ الا الیه وان یَیأس مم غیر اللّه.

و قال صلوات اللّه علیه: «و مُنزل المنافع والکتاب الجامر بالنّور الساطع» و قد بینّا ما ینزل من عنداللّه لیس الا الخیر، و الشرور و النقائص من عندنا، فاللّه تبارک و تعالی مُنزل المنافع؛ و المضار هنا من عندنا وبالعرض.[4] و لذا قال خلیل الرحمن: «الذی هو یُطعِمُنی ویَسقین و اذا مَرِضَت فهو یَشفین»[5] و لم یقل: والذی یَمرِضنی ثم یشفین. و اما کون القرآن کتابا جامعا لکل شیء و حقیقة، فقد سبق بیانه فی شرح قوله علیه السلام: «اتی بالکتاب الجامع» و

۱- بحار الانوار ط کمپانی ج ۳ ص ۸٤ و فی سفینة البحار أرشد الی ص ۹۸. و علی ای حال انظر باب ۲۰ منه.
۲- ال عمران / ۱۲۹
۳- التوبه: ۱۱۹
٤- لان الشرور ناشیة من نقص الامکان و هو ذاتی لنا.
۵- الشعراء: ۷۹ - ۸۰

انما ذکره علیه السلام ثانیاً لیبیّن کونه جامعاً بذکر سببه، و هو کونه نوراً ساطعاً؛ فان النور هوالظاهر لذاته، المظهر لغیره، فاذا کان الکتاب نوراً ساطعاً ای مترفعاً علی الاشیاء فیُری به تمام الاشیاء و لا یخفی شیء.

قال اللّه تعالی: «یا أیُّها الناس قد جائکم برهان من ربکم و انزلنا الیکم نوراً مبیناً.»[1]

فی الدعاء و فضله

و قال علیه السلام: «و هو للدعوات سامع وللمطیعین نافع»[2] و یظهر من هاتین الفقرتین، أن سماعه تعالی و إجابته للدعوات عام لایختصّ بأحد من المطیع و العاصی، بل مقتضی رحمته الواسعة و عطیته السابغة، ان یجب کلّ من دعاه من برّ و فاجر، و لکن نفعه مختص بالمطیعین.

کما قال اللّه تعالی فیما اوحی الی عیسی بن مریم علی نبیّنا و آله و علیه السلام: «یا عیسی قل لظلمة بنی إسرائیل، لا تدعونی والسُّحت تحت اعضائکم و الأصنام فی بیوتکم؛ فانی آلیْتُ أن اجیب من دعانی، و أجعل إجابتی لهم لعناً علیهم حتی یتفرقوا»[3]

و لا بدّ للداعی ان یزکّی قلبه و یطهرها عن لوث الذنوب والآثام حتی لا یصیر الاجابة له لعناً؛ فان اجابة اللّه هو نزول الرّحمة علی قلبه، و اذا کان القلب خبیثاً زاده خباثة کما فی آیات القرآن: قال اللّه تعالی: «و ننزّل من

---

۱ - النساء: ۱۷٤

۲ - عبارة الدعاء فی مفاتیح الجنان، هکذا «... وللدعوات سامع، وللکربات دافع، و للدرجات رافع، وللجبابرة قامع؛ فلا إله غیره و لا شیء یعدله «ولیس کمثله شی و هو السمیع البصیر»

۳ - روضه الکافی ط جدید ص ۱۳۲ ج ۷۷.

القرآن ما هو شفاء و رحمة للمؤمنين و لايزيد الظّالمين الّا خساراً.»[1] و لابد للداعی بعد تصفية قلبه بالتوبة و الانابة أن يقبل بقلبه إلى اللّه.

و فی الحديث عن سليمان بن عمرو، قال سمعت الصادق عليه السلام يقول: «**إن اللّه عز وجل لايستجيب دعاء بظهر.**»[2] قلب ساه، فاذا دعوتَ فاقْبل بقلبک ثم اسْتيقن بالاجابة[3]

و فی خبر آخر عن الصادق عليه السلام، أنه قال: «**اذا دعوتَ فاقْبل بقلبک و ظنّ حاجتک من بالباب.**»[4] فالعمدة هو الاقبال و توجّه التّام.

و فی الحديث عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «**خير الدعاء ما صدر عن صدر نقی و قلب نقی**».[5]

و فی الحديث عن هشام بن حكم، عن أبی عبداللّه عليه السلام قال: «**لمّا استسقیٰ رسول اللّه صلی اللّه عليه و آله و سقی الناس حتی قالوا، انه الغرق. و قال رسول اللّه بيده.**»[6] و ردّها، اللّهم حوالينا و لا علينا. قال: فتفرّق الحساب، فقالوا يا رسول اللّه: استسقيت لنا فلم نسق، ثم استسقيت لنا فسقينا، قال، انی دعوت اللّه و ليس لی فی ذلک نيّة، ثم دعوت و لی فی ذلک نيّة.»[7]

---

۱ - الاسراء: ۸٤

۲ - قوله بظهر قلب المشهور ان الظهر هنا زائد مقحم، قال فی المغرب: فی الحديث لا صدقة الا عن ظهر غنی ای صادره عن غنی فالظهر فيه مقحم كما فی ظهر القلب ساهٍ ای غافل عن المقصود و عما يتكلّم به غير مهتمّ او غافل من عظمة اللّه و جلاله، و رحمته غير متوجه اليه بشرا شره و عزمه و همته (مرآت العقول ج ۱۲ ص ۲٤).

۳ - اصول الكافی ج ۲ ص ٤۷۳.

٤ - اصول الكافی ج ۲ ص ٤۷۳ و فيه: «و ظن حاجتک بالباب» فالظاهر ان كلمة من زايدة.

۵ - اصول الكافی ج ۲ ص ٦۸

٦ - فی معنی القول توسع و هنا بمعنی الفعل ای حرک يده م.

فانظر الی هذا الحدیث بالتامّل، فلیس مراده صلی اللّه علیه وآله، ان دعوت اوّلاً بلا نیّة ولا قصد، فانه لایمکن أن لیستسقی أحد یدعوا اللّه بلا قصد خصوصاً رسول اللّه المعصوم من السّهو، فافعاله کیف یکون بلا نیّة؟ فالمراد من النیّة هو الاقبال التام و التوجّه الخاص، فاذا کان دعوة رسول اللّه مشروطاً بذلک فما ظنّک بدعوة غیره؟

اذا عرفت هذا فاعلم، أن الدعاء من افضل الطاعات و العبادات، بل هو حقیقة العبادة. کما قال الصادق علیه السلام: «ان الدّعاء هو العبادة.»[1] قال اللّه عزوجل: «ان الذین یَسْتَکبِرون عن عبادتی سیدخلون جهنّم داخرین.»[2]

و فی الحدیث عن ابی جعفر علیه السلام فی هذه الایة، قال علیه السلام: «هو الدعاء»[3]

و عن ابی جعفر علیه السلام فی حدیث انه قال: «ما احد أبغض الی اللّه عزّ و جل ممّن یستکبر عبادته و لا یسئل ما عنده».[4]

و عن النبی صلی اللّه علیه وآله و سلم أنه قال: «الدعاء مخّ العبادة»[5]

و لمّا کان الدّعاء مخّ العباده، کان الانبیاء والاولیاء مواظبون علیه، حتی سمّی بسلاح الانبیاء.

فعن الرضا علیه السلام أنه کان یقول لاصحابه: «علیکم بسلام الانبیاء» فقیل، و ما سلاح الانبیاء؟ قال، «الدعاء».[6]

---

۷ - اصول الکافی ج ۲ ص۳٤٤ ب الاقبال علی الدعاء ج ۵

۱ - الکافی ط جدید ج ۲ ص ٤٦۷.

۲ - المؤمن: ٦۲

۳ - الکافی ج ۲ ص ٤٦٦

٤ - الکافی ج ۲ ص ٤٦٦.

۵ - سفینه البحار ج ۱ ص ٤٤٦ و آخرها: «و لا یهلک مع الدعاء احد.»

٦ - الکافی ج ۲ ص ۳٤۰ ط. المکتبة الاسلامیة.

قال اللّه تعالی: «إن إبراهیم لاوّاه حلیم» فقد ورد تفسیر الأواه بالدّعاء[۱] و فی الحدیث: «أن علیاً علیه السلام کان دعّاء».[۲]

و عن ابی عبداللّه علیه السلام فی رسالة طویلة یوصی اصحابه، «و اکثروا من أن تدعوا اللّه، فان اللّه یحب من عباده المؤمنین ان یدعوه، وقد وعد عباده المؤمنین الاستجابة و اللّه مصیر دعاء المؤمنین، عملاً لهم یزیدهم فی الخیر».[۳]

و عن عبداللّه بن سنان قال سمعت ابا عبداللّه علیه السلام یقول: «الدعاء یردّ القضاء بعد ما بارم براماً، فاکثروا من الدعاء، فانه مفتاح کل رحمة، و نجاح کل حاجة، ولا ینال ما عند اللّه الاّ بالدعاء، و انه لیس باب یکثر قرعه الاّ یوشک یفتح لصاحبه».[۴]

و یستفاد من هذا الحدیث الشریف، انه لا ینال عبد درجة ولا یتقرّب الی اللّه تعالی الا بالدعاء، و هو کذلک؛ فان الممکن من شانه الفقر و لیس له شیء الاّ من عند اللّه.

قال اللّه تعالی: «یا ایّها الناس انتم الفقراء الی اللّه و اللّه هو الغنی الحمید.»[۵] ولابد للفقیر ان یجبر فقره بالسؤال عن الغنی، والتضرع الیه، والذلّة

---

۱ - انظر الی الحدیث الاول من باب الدعاء من الکافی ج ۲ ص ٤٦٦ عن زرارة عن ابی جعفر(ع)

۲ - انظر الی الحدیث الاول من باب الدعاء من الکافی ج ۲ ص ٤٦٦ عن زرارة عن ابی جعفر(ع).

۳ - وسائل الشیعه ج ٤ ص ۱۰۸٦ ح ٦... مصیر دعاء المؤمنین یوم القیامة لهم عملاً یزیدهم فی الجنة (الخیر).

٤ - اصول الکافی ج ۲ ص ٤۷۰

۵ - فاطر: ۱٦

عنده.[۱]

و لذا و رد فی الحدیث عن حَنّان بن سُدِیر عن أبیه و قال: «قلت لا بی جعفر علیه السّلام: أیّ العبادة افضل؟» قال: «ما من شیءٍ افضل عندالله عزّوجلّ من أن یَسأل و یَطْلب ما عنده»[۲]

و قال الصادق علیه السّلام: «علیکم بالدعاء، فانکم لا تقربون بمثله»[۳]

و قال أمیرالمؤمنین علیه السّلام: «أحبّ الأعمال إلی اللّه عزّوجلّ فی الأرض الدّعاء»[۴]

قال النبی صلّی اللّه علیه و آله: «أفضل العبادة الدعاء؛ و إذا أذن اللّه لعبد فی الدعاء، فتح له أبواب الرحمة؛ إنه لن یهلک مع الدعاء أحد.»[۵].

و قال باقر علوم الأوّلین و الآخرین سلام اللّه علیه، لبرید بن معاویة و قد

---

۱ - قال فی المثنوی:

من گروهی می شناسم ز اولیا که دهانشان بسته باشد از دعا

افراد نادری از أهل الله به جای دعا به تصفیهٔ روح و صیقل باطن می پردازند و تسلیم محض حقند که اگر حق خواهد آنان را مورد عنایت قرار دهد و چنان نفوس این قوم مستعد فیوضات و تجلیات اسمائیهٔ حقست که أبواب خیرات معنویه بر آنها گشوده شود تا متحقق به مظهریت تجلّی ذاتی گردند. ج آشتیانی

۲ـ اصول الکافی، ج ۲، ص ٤٦٦... و ما احد ابغض الی اللّه عزّ و جلّ ممن یستکبر عن عبادته و لا یسئل ما عنده.

۳ـ اصول الکافی، ج ۲، ص ٤٦٧ و هذا صدر الروایة.

٤ـ اصول الکافی، ج ۲، ص ٤٦٧ و قد مر ذیلها فی ان امیرالمؤمنین (ع) کان رجلا دعّاء

۵ـ اعلم انه لا یفتح باب علی الغیب المطلق الاّ بدعاء و مسألة و اول الدعاء دعاء الاسماء الالهیة عن الحق للظهور و تحقق احکامها. و الثانی من الادعیة طلب الاعیان الثابتة الوجود و الظهور من ناحیة تجلی الاسماء لظهور الاعیان. و الدعاء بلسان الاستعداد الذاتی مستجابة و کذا لسان الحال الموافق للاستعداد. و الدعاء بلسان القال غیر مستجابة غالبا. و اکثر ادعیة الاولیاء مستجابة. تفصیل البحث یطلب مما علقنا علی رسالة النصوص - ج آشتیانی

سئله كثرة القرائة أفضل، ام كثرة الدعاء؟ قال: «كثرة الدعاء أفضل» ثم قرء «قُلْ ما يُعْبَؤُ بكم رَبّى لولا دعائكم»[1] »[2]

و يستفاد من هذا الحديث أو إستشهاده بالآية: «إن اللّه لا يُعْبَؤ و لايعتدّ بأحد و لاينظر نظرة رحمة إلاّ للدّاعين». إختلاف درجات العباد فى العقل و الايمان

قال صلوات اللّه و سلامه عليه: «و للدّرجات رافع»

أماكونه تعالىٰ رافع الدّرجات، فواضح. قال اللّه تعالىٰ: «فضّل اللّه المجاهدين بأموالهم و أنفسهم على القاعدين درجةً.»[3].

و مفاد الآية، إنه ترى فى الدنيا تفاوت النّاس فى سعادة الدنيا و شقاوتها؛ فبعضهم سليم الأعضاء و الجوارح و بعض منهم مرضى مؤفون ناقص الأعضاء و الجوارح، و جعلت بعضهم أغنياء ذوى الثروة و جعلت بعضهم فقراء محتاجين، و جعلت بعضهم أعزّة و بعضهم أذلّة؛ فإذا كانت درجات النّاس فى الدنيا مع ضيق الدنيا متفاوتة بهذا النحو من التفاوت الفاحش، فكيف تكون الآخره مع سعتها؟ فإن نسبة الدنيا إلى الآخره كنسبة الرّحم إلى الدنيا بل أضيق بمراتب.

فعن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم: «إن ما بين أعلى درجات الجنّة و أسفلها مثل ما بين السّماء و الأرض.»[4]

۱ـ الفرقان: ۷۷»

۲ـ والظاهر بُريد بن معاوية العجلى. رجوع شود به: «البرهان فى تفسير القرآن» ج ۳ ص ۱۷۸

۳ـ النساء: ۹۷

٤ـ نورالثقلين، ج ۳، ص ۱٤۷، نقلا عن مجمع البيان ذيل آية الشريفة فى سورة الاسراء/۳۲ - و انس العالى بالسّافل إنما يكون بالتجلّى و الظهور مع حفظه الرتبة العالية لا التجافى عن مقامه

و عن الصادق علیه السّلام: «لا یقولنّ إن الجنّة واحدة؛ إن اللّه تعالیٰ یقول: و من دونهما جنّتان»،[۱] و لا یقولنّ درجة واحدة؛ إن اللّه تعالیٰ یقول: «درجات بَعْضُها فوق بعض»[۲]، إنما تفاضل القوم بالأعمال. قیل له علیه السّلام: «إن المؤمِنَیْن یدخلان الجنّة، فیکون أحدُهما أرفع مکاناً من الآخر، فیشتهی أن یلقی صاحبه» قال: «من کان فوق فله أن یهبط، و من کان تحته لم یکن له أن یصعد؛ لأنه لم یبلغ ذلک المکان، و لکنهم اذا أجیبوا ذلک واشْتهوه تلقوا علی الأسرة.»

و ما قاله صلوات اللّه علیه واضح عند ارباب المعرفة؛ فإن الجاهل الصالح و إن بلغ بعمله ما بلغ و کان من اهل الجنّة، لا یمکنه ان یبلغ درجة العلماء و یتحمّل ما حملوا من المعارف و الحکم. و لمّا کان العالی محیطاً بالسّافل، فله ان یهبط یستأنس بالسّافل.

و عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم إنه قال: «إنما یرتفع العباد غداً فی الدرجات، و ینالون الزّلفی من رَبّهم علی قدر عقولهم»[۳]

و فی الکافی عن الصادق علیه السّلام: «ان الثواب علی قدر العقل.»[٤]

و أنت تعلم أن التفاوت فی القول و درجاتها غیر محصورة، فالدرجات فی الجنّه کذلک و لنعم ما قیل:

این تفاوت عقلها را نیک دان پایه پایه از زمین تا آسمان

۱ـ الرّحمن: ٦۲

۲ـ الزخرف/۳۲

۳ـ بحارالانوار، ط جدید، ج ۷۷، ص ۱۵۸

٤ـ الکافی، ط جدید، ج ۱، ص ۱۲ - و هذه جمله واحده من الروایة و فیها قصة العابد من بنی اسرائیل الذی تمنی ان لو کان لربه حمار یرعاه.

از مقامات تبتّل تا فنا پایه پایه تا به إقلیم خدا[1]

و عن أمیرالمؤمنین علیه السّلام فی حدیث قال: «المعرفة هی الدّرایة الروایة، و بالدّرایات للروایات یَعْلوا المؤمن إلی أقصی درجات الایمان»

و واضح أن درجات الایمان غیر محصورة، و امّا تحدیدها بالسّبعة، أو العشرة فباعتبار المعتبر، فلا منافات، کما یقال: ان العوالم ثلاث، عالم المادیات، و عالم المجرّدات عن المادة دون المقدار، و عالم المجرّدات عن المادّة و المقدار. و واضح إن درجات کلّ منها غیر محصورة.

و تأمّل فی هذا الحدیث الشریف الذی رواه ثقة الإسلام قدس سره عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: «إن اللّه تعالیٰ وضع الایمان علی سَبْعة اسهم: علی البر و الصدق و الیقین و الرضاء و الوفاء و العلم و الحلم؛ ثم قسّم ذلک بین النّاس، فمن جعل فیه هذه السّبعة الأسْهم، فهو کامل»[2] محتمل، و قسم لبعض النّاس السّهم و لبعض السّهمین و لبعض الثلاثه، حتّیٰ إنْتهوا الی السّبعة. ثم قال: لاتحملوا علی صاحب السهم، سهمین و لا علی صاحب السهمین، ثلاثة فتبهظوهم، ثم قال کذلک حتّیٰ ینتهی إلی السّبعه. فاذا تأمّلت هذا الحدیث تعرف ان درجات الایمان غیر محصورة، فان مراتب العلم و الحلم و کذا الصدق و الرضا و البرّ غیر متناهیة.

و فی الکافی عن شهاب قال: سمعت ابا عبداللّه علیه السّلام یقول: «لو عَلِم النّاس کیف خلق اللّه تعالیٰ هذا الخلق، لم یَلُمْ أحد أحداً» قلت، أصلحک اللّه

۱ـ مثنوی، ج ۵، ص ۱۲ - أقول: عدم حصر الدرجات انما تحصل من ناحیة المعرفة التامة

۲ـ الکافی، ط جدید، ج ۲، ص ٤۲، باب درجات الایمان. و فی النسخة الخطیة من هذا الکتاب «فتبهظوهم» بالظاء و فی الکافی، «بالضاد» و کلاهما بمعنی. یقال: بهضه الامر قدحه و ثقل علیه کبهظه.

فکیف ذلک؟ قال، «إن اللّه تعالیٰ خلق أجزاءً بلغ بها تسعة و أربعین جزءً، ثم جعل الأجزاء أعشاراً، فجعل الجزءَ عشرة أعشار، ثمّ قسّمه بین الخلق، فجعل فی رجل عشر جزء، و فی آخر عشرین جزء، حتّیٰ بلغ به جزءً تاماً «و فی اخر جزءً أو عشر جزء، و فی آخر جزء أو عشرین جزء، و فی اخر جزءً و ثلاثة أعشار جزء، حتّیٰ بلغ به جزئین تامّین، ثم یحسب ذلک حتّیٰ بلغ بأرفعهم تسعة و أربعین جزءً، فمن لم یجعل فیه إلاّ عشر جزءً لم یقدر أن یکون مثل صاحب العشرین، و کذلک صاحب العشرین لا یکون مثل صاحب الثلاثة الأعشار، و کذلک من تمّ له جزء، لا یَقدر أن یکون مثل صاحب الجزئین. و لو علم النّاس أن اللّه عزّ و جلّ خلق هذا الخلق علی هذا، لم یلم أحد أحداً.»[1].

و فی الکافی عن سَدیر قال، قال لی ابو جعفر علیه السّلام: «إن المؤمنین علی منازل: منهم علی واحدة، و منهم علی إثنین، و منهم علی ثلاث، و منهم علی أربع و منهم علی خمس، و منهم علی ست و منهم علی سبع. فلو ذهبت تحمل علی صاحب الواحدة ثنتین لم یقو، و علی صاحب الثنتین ثلاثاً، لم یقو، و علی صاحب الثلاث أربعاً لم یقو، و علی صاحب الأربع خمساً لم یقو، و علی صاحب الخمس ستاً لم یقو، و علی هذه الدرجات.»[2]

فتبیّن، أن درجات الایمان و القرب الی اللّه متفاوتة غیر محصورة، و أنه لایمکن أن ینال ذو الدرجة السفلی الدرجة العلیا، فإذا کان مثل[3] ابی ذر رضی

۱ـ الکافی، ج ۲، ص ٤٤ (باب آخر من درجات الایمان).

۲ـ اصول الکافی، ط جدید، ج ۲، ص ٤٥، بزیادة «و علی صاحب الست سبعا لم یقو» فالظاهر انها سقطت عن قلم الناسخ.

۳ـ الظاهر انه سقط عن العباره، جواب هذا الشرط، فاستدرکتها بین الهلالین فی صفحة الاتیة بعد الروایة بحسب المقام. و سبب سقوطها عن القلم ان جملة «فما ظنکم» فی الروایة یوهم انها جواب «اذا».

اللّه عنه مع عُلوّ شأنه و رفعة مكانه حتّىٰ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فی حقّه: «ابوذر فی امتی شبیه عیسی بن مریم فی زهده» و مع هذا لا یمکنه ان یبلغ درجة سلمان و یَنال ما عنده و یتحمّل علیه، حتّىٰ قال زین العابدین سلام اللّه علیه: «و اللّه لو عَلِم أبوذر ما فی قلب سلمان لقتله» و لقد آخیٰ رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم بینهما، فما ظنّکم بسائر النّاس. إن علم العلماء صعب مستصعب لا یحتمله إلا نبی مرسل أو ملک مقرب أو عبد مؤمن إمتحن اللّه قلبه للایمان. فقال: انما صار سلمان من العلماء»[1] فحال سایر النّاس معلوم.

و تعبیره علیه السّلام، «بلو» یدلّ علی إمتناع أن یتحمّل أبوذر علم سلمان.

و فی روایه الکشی عن ابی جعفر علیه السّلام قال: «**دخل ابوذر علی سلمان و هو یطبخ قِدراً له، فبینما هما یتحادثان اذا إنکبّت القِدر علی الأرض فلم یسقط من مرقها و لا ودکها شیء، فعجب من ذلک ابوذر عجباً شدیداً، و اخذ سلمان القدر فوضعها علی حالها الاوّل علی المنار ثانیة، و أقبلا یتحادثان، فبینما یتحادثان إذا انکبّت القدر علی الارض، فلم یسقط منها شیء من مِرقها و ودکها، فخرج ابوذر و هو مذعور من عند سلمان، فبینما هو متفکر إذا لقی أمیرالمؤمنین علیه السّلام علی الباب، فلما ان بصر به امیرالمؤمنین علیه السّلام قال له: یا أباذر ما الذی أخرجک من عند سلمان؟ و ما الذی ذعرک؟ فقال له ابوذر، یا امیرالمؤمنین رأیت سلمان صنع کذا و کذا، فعجبت من ذلک. فقال امیرالمؤمنین علیه السّلام، یا أباذر ان سلمان لو حدّثک بما یعلم، لقلت رحم اللّه**

۱ـ اصول الکافی، ج ۱، ص ۴۰۱، باب فیما جاء ان حدیثهم صعب مستصعب باسناده عن مسعدة ابن صدقة، عن ابی عبداللّه قال: ذکرت التقیة یوما عند علی بن الحسین (ع) فقال: و اللّه لو علم ابوذر...

قاتل سلمان. یا اباذر إن سلمان باب اللّه فی الأرض، من عرفه کان مؤمناً و من أنکره کان کافراً، و ان سلمان منا أهل البیت.»[۱]

فظهر ان الدرجات عند اللّه غیر محصورة بل غیر متناهیة.

قال اللّه تعالیٰ: «**نَرْفَع درجات مَنْ نشاء و فوق کلّ ذی عِلْم عَلیم.**»[۲]

و من هذه الایة یستفاد ان إرتفاع الدرجات بواسطة مراتب العلم. و لمّا کان مراتب العلم غیر متناهیة، فالدرجات فی الجنان کذلک، حتّیٰ درجات الأنبیاء و الرُّسل. قال اللّه تعالیٰ: «**تلک الرّسل فَضّلنا بعضهم علی بعض**»[۳]

فی انّ اللّه هو دافع کلّ کرب و کاشف کلّ غمّ»

قال صلوات اللّه علیه: «و للکربات دافع»

الکربات: الشدائد. و الکَرْب، الغمّ الذی بالنّفس. و واضح ان لایقع و لایوجد شیء إلا بمشیته، فلا یقدر أحد أن یَدْفع الکرَبات و یرفعها غیر اللّه. قال اللّه تعالیٰ: «**و ان یَمْسَسْک اللّه بضرّ فلا کاشف له إلا هو، و أن یردک بخیر. فلا رادّ لفضله، یصیب به من یشاء من عباده و هوالغفور الرّحیم.**»[۴] و لمّا کتب یعقوب علی نبیّنا و آله و علیه السّلام إلی العزیز یستعطفه و یسأله ان یخلص

۱ـ سفینة البحار، مادهٔ «سلم» (ص ٦٤٧، ج ١) بزیادة کلمة «علی وجهها» بعد کلمة «انکبّت القدر» فی الموضعین.

۲ـ یوسف: ٧٦

۳ـ البقره: ٥٤ - و اعلم أن العلم الذی حصل من ناحیة العمل و بلغ إلی المشاهدة، لایمکن إحصائه. و امّا العلم النظری الحاصل من البرهان من دون البلوغ الی حقایق الایمان، محصور جداً. و لعمر الجیب ان الشرح الکامل المناسب لبیان بعض ما أفاده سیّد العشّاق الذی قال فی حقّه رسول اللّه «الحسین منی و أنا من الحسین» یحتاج الی تضلع فی العرفان النظری و العملی - ج آشتیانی

٤ـ یونس: ١٠٧

إبنَه بِن یامین، نزل علیه جبرائیل فقال: «یا یَعقوب إن ربّک یقول لک، مَن ابْتَلاک بمصائبک التی کتبت إلی عزیز مصر؟» قال یعقوب، «أنت بَلوْتَنی بها عقوبة و أدباً لی» قال اللّه تعالیٰ: «فهل کان یَقْدر أحد صَرفَها عنک غیری؟» قال یعقوب، «اللّهم لا» قال، «فمااستحییت منّی حین شکوتَ بمصائبک إلیٰ غیری؟ و لم تَسْتغث بی و تشکو ما بک إلیّ؟» فقال یعقوب: «أستغفرک یا إلٰهی، و أشْکو بَثّی و حزنی إلیک.» فقال اللّه تعالیٰ: «قد بلغت بک یا یعقوب و بولدک الخاطئین الغایة فی أدبی، و لو کنت یا یعقوب شکوتَ مصائبک إلیَّ عند نزولها بک و اسْتغفرت و تُبْت إلیَّ من ذنبک، لصرفتُها عنک بعد تقدیری إیاها علیک، و لکن الشیاطین أنساکَ ذکری، فَصرتَ الی القنوط من رحمتی، و انا اللّه الجواد الکریم، أحب عبادی المستغفرین التّائبین الرّاغبین الیٰ ما عندی. یا یعقوب إنا رادّ الیک یوسف و أخاه، و ممدُّ إلیک ما ذهب من مالک و لَحْمک و دمک، ورادّ إلیک بصرَک، و مقوّم لک ظهرک، و طب نفسا و قرّ عینا. و انما الذی فعلته بک، کان ادباً منّی إلیک، فاقْبل أدبی فلا دافع للکربات إلا اللّه»[1].

قال اللّه تعالیٰ: «و نوحاً إذ نادی مِن قَبْل فاسْتجبنا له و نجّیناه و أهلَه من الکَرْب العظیم»[2].

و سمّی اللّه کرب نوح عظیماً؛ فان قومه کانوا یکذبونه و یقولون انه مجنون، و کانوا یضربونه حتّیٰ یسیل مسامعه دماً، و یغشی علیه فیحمل علی باب داره مغشیّاً علیه، فیلقونه هناک و کان هذا دأبهم. و النّوح یدعوهم إلی اللّه لیلاً و نهاراً و جهراً و إسراراً. فلمّا بلغ الکرب الشدید منتهاه، دعی اللّه

۱ـ و لم نجد مأخذ الروایة و کان الشارح العلامة من الحفاظ للأحادیث. و قد وجد المأخذ صدیقنا فی کتاب البرهان فی تفسیر القرآن ج ۲ ص ۷۶۵

۲ـ الانبیاء: ۷۶

فاستجاب و کشف الکَرْب عنه. و کذا أیوب إذا بلغ البلاء الیٰ نهایة قال: «رَبّ إنی مَسَّنی الضّر أنت أرحم الرّاحمین»[۱].

قال اللّه تعالیٰ: «فاستجبنا له فکشفنا ما به مِن ضُرّ»[۲].

و فی الأدعیة المأثورة فی شهر رمضان «أللّهم و أنتَ ثقتی فی کلّ کُرْبة، و أنت رجائی فی کلّ شِدّة، و أنت لی فی کلّ أمر نزل بی ثقة و عدة. کم من کَرب یضعف فیه الفؤاد و تقلّ فیه الحیلة، و یخذل عنده القرب، و یشمتُ به العدّ و یعسر فیه الأمور، أنزلته بک و شَکَوت إلیکَ راغباً إلیک فیه عمن سواک، ففرّ حبه و کشفته فانت ولی کلّ حاجه و منتهی کلّ رَغبة، فلک الحمد کثیراً و لک المنّ فاضلاً.»[۳].

«فی ذمّ التکبّر»

و قال صلوات اللّه علیه: «للجبابِرة قامع»

و الجبابرة جمع الجبّار، و هو المتکبّر القاهر. و هو من أسماء اللّه «و هو القاهر فوق عباده»، «و هو العزیز الحکیم»، «و هو المهیمن العزیز الجبّار المتکبّر.»

و قال أبو جعفر علیه السّلام: «العزّ رداء اللّه و الکبریاء و الکبر ازاره، فمن تناول شیئاً منه أکبّه اللّه فی جهنّم»[٤]

و الرداء و الإزار، کنایة عن اختصاصه تعالیٰ بتلک الصفة، و لیست مثل سائر الصفات، مثل الرأفة و الرّحمة و العلم و القدرة الّتی یتصف بها الخلق

۱ـ مقتبس من آیة ۸۳، سورة الأنبیاء.
۲ـ الأنبیاء: ۸۳
۳ـ دعاء مشهور ایام و لیالی رمضان المبارک
٤ـ الکافی، ط جدید، ج ۲، ص ۳۰۹ـ و فیه «الکبر»، مکان، «الکبریاء».

مجازاً؛ لأن كلّ أسماء الحسنى للّه تبارک و تعالىٰ، و ظهورها فى الخلق من باب مظهريّته لِلّه تعالىٰ.

خلق را چون آب دان صاف و زلال وندر آن تابان صفات ذوالجلال

ولكن هذه الصفة لا يليق أن يتّصف بها غيره تعالىٰ؛ كما أن الرداء و الإزار لشخص لا يشاركه فيه غيره، فكذا العزّ و الكبرياء. و كما أن الرداء و الإزار لايشمل لشخصين و لايكون رداءَ أحد رداء غيره إلا بانتزاعه عنه، (فكذلک العزّ و الكبرياء. و من زعم إتّصافه بهما، فكأنه نازع اللّه تعالىٰ فيما يختص به.)[1]

و لذا قال أبوعبداللّه عليه السّلام: «الكبرياء رداء اللّه تعالىٰ، فمن نازع اللّه شيئاً من ذلک اكبّه اللّه فى النّار.»[2]

و عن ابى جعفر عليه السّلام: «الكبرياءُ رداء اللّه و المتكبر ينازع اللّه.»[3]

و لذلک يقمح اللّه و يذلّ كلّ جبّار فى الدنيا قبل عذاب الآخرة.

قال اللّه تبارک و تعالىٰ: «و خاب كل جبّار عَنيدٍ مِن ورائِه جهنّم و يُسقى من ماءٍ صديدٍ.»[4]».

و قال أيضاً: «ألَمْ تر كيف فَعَل ربک بأصحاب الفيل ألَم يجعل كيدهم فى

۱ـ الظاهرانه سقط من العبارة الاصليّة شيىء، فاضفت هذه العبارة: «فكذلک العزّ و الكبرياء و من زعم اتصافه بهما، فكانه نازع اللّه تعالىٰ فيما يختص به»، بين الهلالين.

۲ـ الكافى، ط جديد، ج ۲، ص ۳۰۹ (باب الكبر) باختلاف: «الكبر»، مكان، «الكبرياء»، كالرّواية السابقة. الكبرياء أو المتكبّر من اسماء الذات الّتى لا يشاركه تعالىٰ غيره فى أمثال هذه الصفات. و المتكبّر على الحق معناه إنغماره فى العظمة بحيث لا يليق هذا الاسم على أحد. و لذا قيل المتكبّر فى الخلق عبارة عمن يتصف بصفة لا نصيب له أو يظهر بصفة ليست فيه منها نصيب.

۳ـ الكافى، ط جديد، ج ۲، ص ۳۰۹، بزيادة كلمة: «ردائه» فى آخرها.

٤ـ ابراهيم: ۱۸

تضليل و أرْسَل عليهم طيراً أبابيل.»[1] ».

و هذه السورة المباركة مِن أدلّ الدّلائل و اوضح البراهين على ردّ من أنكر المعجزات و الكرامات؛ فإنه لا شبهة إن هذه السورة ممّا قَرَءها النّبى صلّى اللّه عليه و آله، و هى من جملة القرآن المتواتر صدوره عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم؛ و لم يكن بين وقعة الفيل و ولادته صلّى اللّه عليه و آله إلاّ أربعين سنة، و كان أزيد من ألف رجل عند نزول هذه السورة فى مكّة و ما حولها مشاهدين هذه الوقعة؛ فلو كان كذباً كيف يخبر به مَن يدّعى النبوة و يأمر النّاس بمتابعته و تصديقه؟ و كيف لم يُكَذّ به أحد فى إخباره عن تلك الحادثه مع كثره أعدائه و منكرى نبوّته؟ فالمنصف يقطع و يتقيّن بحدوث هذه الحادثه الخارقة للعادة كرامةً و شرفاً لبيت اللّه. و يقول العارف الرومى:

قـوّت حـق بـوده مـر بـابـيـل را ور نه مرغى چون كشد مر فيل را[2]

و من جملة قمعه للجبابرة قمعه تبارك و تعالىٰ لِسلطان الروس المسمّى بنيكلا الذى وقع فى زماننا بواسطة تكبره و تجبره و سوءُ ادبه و جسارته بالنسبة إلى المشهد المقدّس الرضوى على ساكنه و مشرّفه آلاف التحيّة و السّلام، حيث جعل ذلك المشهد المقدس و البقعة المباركة هدفاً و غرضاً لبنادق التوب و قصد تخريبها و هدمها، فقمحه اللّه تبارك و تعالىٰ بأشدّ القمح، بحيث لم يبق من هذا الملعون و لا من عشيرته و قومه أحد مع شدّة بأسه و كثرة عساكره و جنوده و سعة ممالكه، بحيث لم يكن على بسيط الأرض أحد من السّلاطين يماثله فى القوّة و الشدّة و سعة المملكة، فصار كأن

۱ـ سوره الفيل.
۲ـ مثنوى، ج ۲، ص ۸۷

لم یکن شیئاً مذکوراً. و کذلک أخذ ربک إذ أخذ القری إن بطشه ألیم شدید[۱].

فضل البکاء من خشیة اللّه

قال صلوات اللّه و سلامه علیه: «و راحم عبرة کلّ ضارع، و رافع ضرعة کلّ ضارع»

امّا کونه تبارک و تعالیٰ راحم عبرة کلّ ضارع فواضح فقد ورد فی الحدیث: «إنّ العبد إذا قام فی اللیل یبکی من خشیة اللّه، باهیٰ اللّه تعالیٰ به ملائکته؛ فیقول لجبرائیل، یا جبرائیل إن عبدی فلاناً قام یبکی من خشیتی أشهد أنی غداً أعتقه من النّار. و نادی فی السّماوات و الأرض و سکّانها إنی أحبّه؛ فاذا نادی بذلک، فلا یبقی حَجَر و لا مَدَر و لا شجر و لا ذو روح الاّ و قد أحبّه.»

و روی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله انه قال: «لو أنّ باکیا بکی فی امه لرحمهم»[۲].

و عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: «طوبی لصورة نظر إلیها یبکی من خشیة اللّه.»[۳]

و عنه صلّی اللّه علیه و آله: «کل عین باکیة یوم القیامة إلاّ ثلاثه أعْیُن: عین بکت من خشیة اللّه تعالیٰ، و عین غَضّت عن محارم اللّه تعالیٰ، و عین باتت ساهرة فی سبیل اللّه.»[۴].

۱ـ ولکن جلس علی سریره مَنْ لم یؤمن باللّه طرفة عین ثمّ أدلی دلوه علیٰ جانب أشقی الأوّلین و الاخرین. الجالس الأول علیٰ سریر نیکلا المسیحی المؤمن الرّجل الشقی اسمه «لنین» و قتل بیده و ید وارثه ملایین من الفقراء و فیهم المسلم و المسیحی.

۲ـ بهذه العبارة ذیل روایتین عن الصادق (ع) الاّ ان فیهما «لرحموا» الکافی ج ۲ ص ۴۸۱ـ۴۸۲ -باب البکاء-

۳ـ ثواب الاعمال صدوق: ص ۱۰۳

۴ـ ثواب الاعمال صدوق ص ۱۰۳. و اثنی عشریة باب الثلاثیات الواردة عن النّبی

و کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یَحُثّ أصحابه علی البکاء حتّیٰ إنه أتی یوماً علیٰ شباب من الأنصار، فقال: «إنی أرید أن أقرءَ علیکم: فَمن بکی فله الجنة»، فقرء صلّی اللّه علیه آخر سوره الزّمر: «و سیقَ الذین کفروا إلی جهنّم زمراً حتّیٰ إذا جاؤوها فتحت أبوابها.» الیٰ آخر السورة. فبکی القوم جمیعاً إلاّ شابّاً، فقال، یا رسول اللّه قد تباکَیت فما قطرت عینی، فقال صلّی اللّه علیه و آله «إنی معید علیکم؛ فمن تباکی فله الجنّة، فأعادها علیهم، فبکی و تباکی الفتی.»

قال الصّادق علیه السّلام بعد حکایته و نقله: «فدخلوا الجنّة جمیعاً.»[1]

و لمّا سَأل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جبرائیل عن ابواب جهنّم و سکّانَها و أخبره حتّیٰ بلغ الباب السابع، أمسک جبرائیل عن الخبر، فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله: «ألا تُخبرنی من سکّان الباب السابع؟ قال: یا محمّد، لاتسئلنی عنه، فقال: بلی یا جبرائیل، أخبرنی عن الباب السابع، قال، فیه اهل الکبائر من اُمّتک الذّین ماتوا و لم یتوبوا. فخرَّ النّبی صلّی اللّه علیه و آله مغشیاً علیه، فوضع جبرائیل علیه السّلام رأسه فی حجره حتّیٰ أفاق، فلمّا أفاق، قال، یا جبرائیل عظمت مصیبتی، و اشتدّ حزنی، أو یدخل أمتی النار؟ قال، نعم أهل الکبائر من امتک. فبکی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و دخل رسول اللّه منزله و احتجب عن النّاس، فکان لا یخرج إلاّ الیٰ الصلوة، یصلّی و لا یکلّم أحداً، و یأخذ فی الصلوة و یبکی و یتضرّع إلی اللّه تعالیٰ، فلما کان یوم الثالث، أقبل ابوبکر حتّیٰ وقف بالباب، فقال: السّلام علیکم یا اهل بیت الرّحمة، هل إلیٰ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم من سبیل؟ فلم یجبْهُ احد، فتنحّی باکیاً، فأقبل عمر فصنع مثل ذلک فلم یجبه أحد فتنحّی و هو یبکی، و اقبل سلمان الفارسی رضی

۱ـ بحار ط کمپانی ج ۱۹ جزء اوّل ص ٤٦

اللّه عنه، فوقف بالباب فقال: السّلام علیکم یا اهل بیت الرّحمة هل إلیٰ مولای رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من سبیل؟ فلم یجبه احد. فاقبل مرّة یبکی و یقع مرّة و یقوم أخری، حتّیٰ أتی بیت فاطمة علیها السّلام، فوقف بالباب ثم قال: السّلام علیکم یا اهل بین المصطفیٰ و کان علی علیه السّلام غائباً، فقال سلمان یا بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم إنّ رسول اللّه احتجب عن النّاس، فلیس یخرج إلاّ إلی الصلوة، و لا یکلّم أحداً، و لایأذن أحداً یدخل علیه، فاشتملت فاطمه علیها السّلام بعبائة قطوانیة، و اقبلت حتّیٰ وقفت علی باب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، ثم سلّمت و قالت: یا رسول اللّه أنا فاطمة، و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و اله ساجد و هو یبکی، فرفع رأسه و قال: ما بال قرّة عینی فاطمة حجبت عنی؟ افتحوا لها الباب. فتح الباب، فلمّا نظرت إلی النّبی صلّی اللّه علیه بکت بکاءً شدیداً لما رأت من حاله مصفرّاً متغیّراً لونه مُذاباً لحم وجهه من البکاء و الحزن، فقالت: یا رسول اللّه، ما الذی نزل علیک؟ فقال النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم: «جائنی جبرائیل و وصف لی أبواب جهنم و أخبرنی إن فی أعلیٰ بابها أهل الکبائر من امّتی، فذلک الذی أبکانی و أحزننی. قالت: یا رسول اللّه أوَ لم نسأله کیف یدخلونها؟ قال: تَسُوقهم الملائکة إلی النّار و لا تسود وجوههم، و لاتزوق عیونهم، و لایختم علی أفواههم، و لایقرنون مع الشیاطین، و لایوضع علیهم السّلاسل و الأغلال. قالت: یا رسول اللّه کیف تفودهم الملائکة؟ فقال النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم: أما الرجال فباللّحی، و امّا النّساء فبالذوائب و النواصی، فکم من ذی شیبة من امتی قبض علی شیبته یقاد إلی النار و هو ینادی وا شیبتاه، واضعفاه، و کم من شاب من امتی یقبض علی لحیته و یقاد الی النّار و هو ینادی وا شباباه و احسن صورتاه، و کم من إمرئة من امتی یقبض علی ناصیتها تُقاد إلی النار و هی تنادی وا فضیحتاه، وا هتک ستراه،

حتّیٰ ینتهی بهم إلی مالک، فاذا نظر إلیهم المالک قال للملائکة: ما هؤلاء؟ فما ورد علیّ من الاشقیاء أعجب من هؤلاء، لم نسودّ وجوههم، و لم توضع السلاسل و الأغلال فی أعناقهم، فتقول الملائکة، هکذا أمرنا أن نأتیک بهم علی هذه الحال. فیقول لهم، یا معشر الأشقیاء من أنتم؟ فیقولون: نحن مِمّن انزل القرآن علیهم، فیقول المالک، ما نزل القرآن إلاّ علی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم؛ فاذا سمعوا اسم محمّد صلّی اللّه علیه و آله، صاحوا و قالوا، نحن من امة محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم، فیقول لهم المالک، ما کان لکم فی القرآن زاجراً عن معاصی اللّه؟ فإذا وقف بهم علی شفیر جهنم و نظروا إلی النار و إلی الزبانیّة، قالو للمالک، أتأذن لنا نبکی علی أنفسنا، فیکون الدموع حتی لم یبق لهم الدموع فیبکون دماً، فیقول مالک، ما أحسن هذا لو کان فی الدّنیا، فلو کان هذا البکاء فی الدنیا من خشیة اللّه ما مسّنکم النار...» الحدیث.[1].

فانْظر و تأمل فی هذا الحدیث حتی یتبیّن لک فضیلة البکاء و أنه مفتاح الرّحمة و دافع کلّ بلیّة.

و لذا کان سیّد الساجدین یقول فی دعائه: «و ما لی لا أبکی؟ و لا أدری إلی ما یکون مَصیری، و قد خفقت عند رأسی أجْنِحة الموت، فما لی لا أبکی؟ أبکی لخروج نفسی، أبکی لظلمة قبری، أبکی لضیق لَحدی، أبکی لسؤال منکر و نکیر إیّای، أبکی لخروجی من قبری عریاناً ذلیلاً أحمل ثقلی علی ظهری؛ أنْظر مَرّةً عن یمینی و أُخری عن شمالی.»[2]

و کان صلوات اللّهُ علیه و سلامه فی اللّیالی یَبکی و یُناجی ربّه و یقول: «جئتک لتغفر لی و ترحمنی ترینی وجه جدّی محمّداً صلّی اللّه علیه و آله

۱ـ فی البحار روایات کثیرة تقرب هذا الحدیث - ج ۸ باب ۲٤ ص ۲۲۳
۲ـ دعاء ابی حمزه الثمالی

و سلّم فی عرصات القیامة و کان یبکی و یقول:

أنحْرقنی بالنّار یا غایة المنی فأین رجائی ثمّ أین محبّتی[1]»

و کان علیه السّلام من البکّائین.

و کان شعیب علیه السّلام بکی حتی عمیت عیناه، فردّه اللّه تعالیٰ علیه بصره، ثم بکی حتّیٰ عمی ثانیاً، فردّه اللّه علیه بصره، ثمّ بکی حتّیٰ عمی ثالثاً، فرده اللّه علیه بصره؛ فلمّا کانت الرابعة أوحی اللّه إلیه یا شعیب إلی متی یکون هذا أبداً منک؛ إن یکن هذا خوفا من النار فقد أجرتک، و إن یکن شوقاً إلی الجنّة فقد أبَحْتک. فقال: «إلٰهی و سیّدی إنک تعلم إنی ما بکیت خوفاً من نارک، و لا شوقاً إلی جنّتک، و لکن عقد حبّک قلبی، فلست أصبر أو أریک.»[2].

و کان امیرالمؤمنین علیه السّلام فی اللّیالی یبکی بکاءَ الحزین، و یَتَمَلْمَلُ تَمَلمُلَ السلیم، و یقول: «واه واه لِبُعد السفر، و قلة الزاد، و خشونة الطریق.»[3]

و روی عن حبّة العُرَنی انه قال: بینما أنا و نوف نائمین فی رحبة القصر إذا نحن بأمیرالمؤمنین علیه السّلام فی بقیة اللیل واضعاً یده علی الحائط شبیه الواله، و هو یقرء هذه الایة الشریفة: «إن فی خلق السّموات و الأرض.» الی آخر الایة.

۱ـ مناقب ط جدید ج ٤ ص ۱۵۱ (فی زهده) و اعلم ان من اسباب شدة الحب بالحق البکاء و هو یورث القرب التام بالحق فی الاولیاء و أیضاً البکاء من أعظم الوسیلة للإجتناب عن المعاصی و رب فاسق قد أعرض عن المعاصی من ناحیة التوسّل إلی اللّه و التوبة و الانابة و لم یقبل توبته و اذا انضمّ بالتوبة البکاء و الحزن الشدید عفی اللّه عنه و صار من المقربین.

۲ـ بحار ط کمپانی ج ۵ ص ۲۱۲

۳ـ مفاتیح الجنان