

پروفسور سیدحسین امین

تاریخ حقوق ایران

تألیف پروفسور سیدحسین امین

□ اشاره

توخش و تمدن و البته «تاریخ تمدن» ارائه دهد که پیش از هر چیز این جمله رنه گروسه را در ذهن متبادر می‌سازد که می‌گوید: «سطح وجود انسان متمدن را بخرائشید تا انسان حجر قدیم از آن بیرون بیاید».

در باب موضوع این کتاب، باید گفت که در آن سعی شده تا با مدد گرفتن از علوم مختلفی نظیر جامعه‌شناسی، مردم‌شناسی و غیره، به کشف و تبیین و تحلیل تحولاتی بپردازد که در طی قرون در زمینه حقوق در ایران رخ داده است. در عین حال که مولف معتقد است بین تاریخ و سرشاخه‌های مختلف علوم انسانی، خصوصاً جامعه‌شناسی، وجه اشتراکات فراوانی وجود دارد؛ اما با این حال، ادعان دارد بر این قضیه که بین این علوم، وجه افتراقی نیز وجود دارد که آن را از یک‌دیگر متمایز می‌کند؛ خصوصاً از جهت «روش شناختی»، و این مسأله نباید موجبات خلط مفاهیم و موضوعات را در این کتاب و موضوعی که قرار است به آن پرداخته شود، فراهم آورد، چرا که به نظر نویسنده‌ی محترم، «کتاب حاضر نه «جامعه‌شناسی حقوق ایران» بلکه تاریخ حقوق ایران نام دارد و به سلسله‌مراتب تاریخی از نظام‌های حقوقی مختلف حاکم بر حوزه‌ی تمدنی ایران به‌طور عام و از شکل‌گیری نظام‌های قضایی به‌طور خاص سخن می‌گوید».

از حیث هدف نگارنده نیز از این کار از مطالب فوق به‌خوبی این مفهوم مستفاد می‌شود که در کنار شرح رویدادهای تاریخ ایران درازمنه مختلف بتوان پیشینه‌ای نیز در باب قانون، دادرسی، شیوه‌های رسمی و غیررسمی حقوقی و اوضاع مالیه به‌دست داد. این کتاب از ۱۶ بخش به انضمام قسمت‌های سه‌گانه کتاب‌شناسی، نمایه و بخش انگلیسی تشکیل شده است که هر بخش خود به سرفصل‌ها و موضوعات جزئی‌تری تقسیم می‌شود که با توجه به مجال اندک به شرح اجمالی هر یک از بخش‌ها و موضوعات آن می‌پردازیم.

بخش اول کتاب، شامل یک مقدمه و مباحثی چون موضوع کتاب، هدف از تألیف کتاب، اهمیت تاریخ حقوق، منابع تحقیق و روش تحقیق می‌باشد که با توجه به این‌که قبلاً در خصوص پاره‌ای از آن‌ها مطالبی از نظر گذشت، از تکرار مکررات پرهیز کرده و به سراغ بخش دوم می‌رویم. در این بخش، نویسنده جهت بررسی سوابق مسائل

پروفسور سیدحسین امین، یکی از محققان برجسته‌ی کشورمان می‌باشد که پس از طی مراتب و مدارج عالی‌ی تحصیل، تحقیق و تدریس در کرسی‌های مختلف داخل و خارج کشور و اشتغال در کسوت قضاوت، هم‌اینک ضمن اقامت در این بودباش و اشتغال به دایره‌المعارف‌نگاری، اکثر عمر و وقت شریف خود را وقف تتبع و تحقیق در موضوعات مختلف فرهنگی، اجتماعی، سیاسی و حقوقی می‌کند.

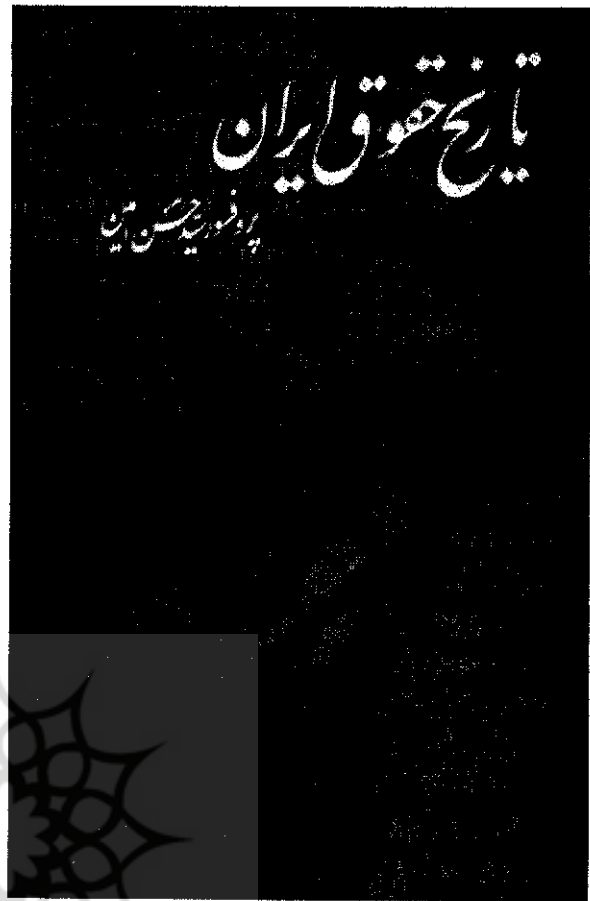
با بررسی و مطالعه‌ی دوسیه‌ی پروفسور امین، علاوه بر علم حقوق که رشته‌ی تخصصی‌شان می‌باشد، در علوم چون ادبیات، تاریخ، فلسفه و ادیان نیز صاحب‌نظر بوده و از ایشان کتب و مقالات متعددی در موضوعات مختلف به زبان‌های فارسی و انگلیسی تألیف، ترجمه و منتشر گردیده است که در نوع خود منحصر به‌فرد بوده و اکنون در دسترس فرهنگ‌دوستان و علاقه‌مندان به تاریخ و فرهنگ این مرز و بوم قرار دارد. اخیراً کتابی توسط این محقق برجسته تحت عنوان تاریخ حقوق ایران تألیف و به همت انتشارات دایره‌المعارف ایران‌شناسی به زیور طبع آراسته گردیده که در نوع خود «شاد»، «جالب» و «بدیع» می‌باشد.

موضوع این نوشتار که هم‌اینک از نظر می‌گذرد، به معرفی و بررسی اجمالی این اثر ارجمند اختصاص دارد، لذا به جهت پرهیز از اطاله‌ی کلام از حاشیه کاسته و بر اصل و عمق مطلب می‌افزاییم.

عنوان کتابی که موضوع این مقال می‌باشد، تاریخ حقوق ایران است که در تألیف آن تمام اهتمام مولف بر این بوده تا با ذکر شواهد و قرائن موق و استناد به اسناد و مأخذ مورد وثوق در رشته‌های مختلف علمی، اعم از انسان‌شناسی، تاریخ، دین، ادبیات و...، تاریخ ۶۰۰۰ ساله‌ی حقوق ایران و تحول و تطور نظامات حقوقی و قضایی را در حوزه بزرگ تمدنی ایران از عهد پیش از مهاجرت آریایی‌ها تا سال ۱۲۵۷ ش در یک مجلد ارائه دهد. در گوشه لفاف کاغذی کتاب که کل کتاب را بسان جلدی دربر می‌گیرد، ضمن ارائه شماتی کلی در محتوای کتاب، سعی می‌کند تا تعریفی نیز از کارکرد قانون به‌عنوان مرز بین

تاریخ حقوق ایران

پروفسور امین



حقوقی تاریخ ایران، زیربنای این امر را نه از سلسله‌ی ماد بلکه عقب‌تر یعنی پیش از ورود آریایی‌ها به فلات ایران و استقرار در آن قرار می‌دهد. به باور مولف، «ایلامی‌ها»، نخستین قومی بودند که در خاک ایران امروزی به تأسیس یک نظام حقوقی تمام‌عیار دست زدند و آن را در سرتاسر قلمرو خود رواج دادند.^۲ تا بدان‌جا که ضمن برشمردن دلایلی، عیلام را حائز «یک نظام حقوقی بالنسبه پیشرفته» می‌داند.^۳ پروفسور امین، به این دیدگاه معتقد است که در خصوص این باورها و عقاید نوعی اشتراک و پیوند بین آن‌ها وجود دارد که از دیرباز وجود داشته و برای اثبات این مدعا، نمونه‌ی بارز آن را در آیین مهر یا میترائیسم جست‌وجو می‌کند: «آریاییان را پیش از آن که آموزه‌های زرتشت در حدود ۶۰۰ پیش از میلاد میان ایشان رسوخ کند با آیین مهر از دیرباز پیوندی معنوی بود... در آیین مهر که وجه مشترک اندیشه‌ی دینی و باورهای همگانی هند و ایران بود، مهر یا میترا به معنی پیمان است. چنان‌که «میترا»، یکی از بزرگ‌ترین ایزدان مینوی در اسطوره‌های هند و ایرانی در ودا به معنای دوست و پیمان است و مهر همیشه «چهره‌ی قضایی» داشته است. به دلیل همین پیشینه‌ی قضایی، مهر یا میترا در هندوستان پاسدار قوانین جهان و جهانیان و در ایران نگاهبان عهد و پیمان و به تعبیر بهتر «مظهر نظام حقوقی تمدن هند و اروپایی» بوده است.^۴ و طرفه این‌که در دوره‌ی اشکانیان طی مناسبات خارجی این سلسله با امپراتوری روم، میترائیسم از طریق صفحات شمال غربی ایران به آن حوزه تمدنی از جهان نفوذ و رسوخ یافت.

عنوان بخش سوم، «از تشکیل دولت ماد تا برآمدن ساسانیان» نام

دارد و همان‌گونه که از عنوان آن برمی‌آید، بررسی تاریخ حقوق ایران در این بخش به تاریخچه‌ی چهار سلسله منحصراً گشته - ماد، هخامنشی، اسکندرسلوکیان و پارت‌ها - خصوصاً درباره‌ی اهمیت قوانین که داریوش هخامنشی وضع نمود و بلافاصله در سراسر قلمرو جهت اجرا تسری یافت - از مصر تا هند - توجه ویژه‌ای شده و در کل من‌باب اهمیتی که برای دولت هخامنشی در این باره قائل استه این‌گونه در مقام استنتاج برآمده که «پس از این‌که دولت هخامنشی، اقوام پارتی و مادی را متحد کرد، نظام حقوقی سراسری نوینی در ایران جایگزین نظامات جرگه‌ای قومی و منطقه‌ای پیشین شد. بعد از غلبه‌ی ایران بر کشورهای هم‌جوار، دولت هخامنشی در نظام حقوقی و قضایی خود اصول و ضوابطی را از حقوق ملل تابع اقتباس کرد و بویژه داریوش که بزرگ‌ترین قانون‌گذار ایران بود، قوانین جهانگیر برگزید که تا ۲۱۸ م. در ایران و کشورهای مجاور اجرا می‌شد. به این معنی که حمله‌ی اسکندر و سقوط هخامنشیان، ملازمه‌ای با زوال نظام حقوقی و نهاد داورى عصر هخامنشی نداشت و نظام عرفی حقوقی هخامنشی تنها پس از ظهور ساسانیان از صحنه خارج شد.»^۵

موضوع جالب این‌که، پروفسور امین برای بررسی و تبیین نظام حقوقی این برهه از تاریخ ایران، سلسله‌ی ساسانیان را از سلسله‌های

ماقبل آن جدا نموده و در واقع در یک بخش مجزا (بخش چهارم) قرار داده است. این قضیه شاید با عدم وجود دین رسمی در دولت‌های

ماقبل ساسانی که رویه‌ی آن‌ها - در حوزه سیاست دینی - مبتنی بر اتخاذ نوعی سیاست «تسامح و تساهل» مذهبی خصوصاً در تعامل با

اقوام و مذاهب گوناگون بوده، بی‌ارتباط نبوده باشد؛ که البته مولف خود

در این مورد اذعان می‌دارد که: «نظام عرفی حقوقی هخامنشی تنها

پس از ظهور ساسانیان یعنی بعد از قبول کیش زرتشتی به‌عنوان دین

رسمی ایران از صحنه خارج شد.»^۶ به سخن دیگر مولف خود در این

بخش به مسأله اهتمام ورزیده و «پیوند دین و دولت» را مدنظر قرار

داده و در تأیید سخنان خود به این شعر فردوسی استناد می‌کند که:

چنین دین و شاهی به یکدیگرند

تو گویی که در زیر یک چادردند

نه بی‌تخت شاهی، بود دین به جای

نه بی‌دین بود تخت شاهی به پای

و در ادامه می‌افزاید: «هم‌چنان که دولت و دین در نظام سیاسی

ساسانیان توأمان تلقی می‌شد، دین و داد یعنی دین‌ورزی و دادگستری

نیز توأمان خوانده می‌شد.»^۷ منابع حقوقی که احکام قضایی این عصر

از آن‌ها نشأت می‌گرفت و اکثراً منابع دینی بودند، نظیر کتب «ماتیکان

هزار دادستان» یا «دادستان دینیک» و یا «دانش‌نامه‌ی دینکرد» و

«شایست و ناشایست» و... از دیگر بخش‌های مهم است که در این

بخش به آن پرداخته شده و سعی شده تا به‌عنوان منابع تشکیل‌دهنده

احکام حقوقی این دوره به خواننده معرفی گردد.

سقوط واپسین دولت باستانی و ورود اسلام به ایران، کیفیت و

روند گرایش ایرانیان به اسلام، تأثیر و جایگزینی احکام اسلامی به‌جای

احکام قضایی باستانی منبعث شده از کیش زرتشتی و فرایند آشنایی

ایرانیان با احکام اسلامی در این برهه‌ی حساس از تاریخ تحول شگرف

ایران، از جمله مباحث مهم بخش پنجم است که در خاتمه‌ی این

بخش مولف متذکر می‌شود: در پی شکست ارتش ایران از سپاه عرب،

نظام حقوقی حاکم در ایران - شریعت زرتشتی - به‌عنوان آیین مجوس

و کفر از حوزه‌ی زندگانی ایرانیان حذف شد و به تدریج نظام شریعت اسلامی جایگزین کیش زرتشتی شد و قضات شرع به جای موبدان زرتشتی به رسیدگی به دعاوی پرداختند. در عصر خلفای راشدین، ایرانیان در موارد معدودی با نظام حقوقی شریعت در مدینه برخورد پیدا کردند، ولی اغلب مردم ایران به‌طور غیرمستقیم از سوی سرداران سریه‌ها و امیران و قضات منصوب از ناحیه‌ی پیامبر و جانشینان او با نظام قضایی اسلام ارتباط یافتند.^۸

خلافت امویان و عباسیان و مسائل قضایی مربوط به جامعه‌ی ایرانی در این عصر در بخش ششم مورد لحاظ قرار گرفته که در زیرمجموعه‌ی آن سعی شده تا به بخش‌ها و موضوعات مختلفی پرداخته شود؛ اما اگر بخواهیم مقایسه‌ای بین این دو سلسله و خصوصاً میزان تأثیرپذیری آن‌ها از نهادها و تشکیلات ایران باستان به‌دست دهیم، باید بگوییم که در مقایسه با امویان که ظاهراً بیش‌تر بر آن اهتمام داشتند تا در سایه‌ی شعار و سیاست برتری عرب بر عجم و رویه‌ی ضد ایران که به آن‌ها موالی می‌گفتند، وجهه و فرهنگ عربیت مبتنی بر عصبیت خود را حفظ کنند و آن را مایه‌ی فخر جهان عرب می‌دانستند. اما وضع برای عباسیان به‌گونه‌ی دیگری بود. خصوصاً تأثیرپذیری آن‌ها از سیستم دیوان‌سالاری و تشکیلات اداری ایران باستان بویژه ساسانیان تا جایی که به گفته‌ی برخی محققین در این فرایند تکاملی عباسیان نقش حلقه واسطه بین دولت‌های ایران باستان با سلسله‌ها و سلاله‌های ایرانی اسلامی سده‌های سه، چهار و پنج هجری نظیر طاهریان، سامانیان، غزنویان و... بودند.^۹ این حقیقت و چشم‌انداز در زمینه‌ی نظام حقوقی نیز به‌چشم می‌آید: در طول خلافت امویان و مروانیان، سرشت نظام حقوقی استبدادی نژادپرستانه و ضد ایرانی بود... از عصر اموی تا اوایل خلافت عباسی، نظام قضایی شیوه‌ای غیرمتمرکز داشت... پس از این که بر اثر نارضایتی ایرانیان، خلافت از مروانیان به عباسیان منتقل شد، نظام حقوقی به‌طور جدی نهادینه شد، زیرا از یک سوی تحت تأثیر تمدن ایرانی، منصب قاضی‌القضات که مشابه مقام موبدان موبد در شاهنشاهی ساسانی بود، سراسری کردن نظام قضایی در خلافت عباسی تأسیس شد و از سوی دیگر مذاهب فقه اسلامی به چهار مذهب مالکی، حنفی، شافعی و حنبلی محدود شد و شاید از همه مهم‌تر آن که، فقیهان و قضایان به تدوین و تألیف کتاب‌های فقهی روی آوردند.^{۱۰}

پرداختن به نظامات و احکام دستگاه قضایی در دوره‌ی حکومت‌های متقارن (صفاریان، طاهریان، آل بویه، آل زیار و سامانیان) که به زعم راقم این نوشتار حاکمیت در آن با عنصر ایرانی بود، از یک جانب و حاکمیت عنصر ترک در قالب دولت‌های غزنوی، سلجوقی و خوارزمشاهی و... از منظر دیگر، از جمله مطالب اختصاص داده شده بخش هفتم است که در آن نویسنده‌ی کتاب معتقد است که صبغه شرعی و اسلامی احکام در محاکمات حقوقی و نظامات قضایی به وضوح به چشم می‌آید تا جایی که ما به نوعی عدم تفکیک قوای دو قوه‌ی مجریه و قضاییه از یکدیگر می‌رسیم (لااقل در دادرسی‌های مهم و حساس) اما در باقی مسائل قضایی که چندان حساسیتی برای نهاد سیاست نداشته قضات از استقلال و اختیار رأی‌بهرتری برخوردار بودند.^{۱۱} با تمام این اوصاف، نویسنده‌ی کتاب در پایان این بخش نتیجه می‌گیرد که حقوق اداری و دیوانی ایران در تمام این دوره تا عصر اتابکان و مالیک در عمل همان نظام بازمانده از عصر سامانیان بود.

آغاز حمله‌ی مغول و پیامدهای آن که در بخش هشتم به آن پرداخته شده را از نظر تاریخ حقوق باید سرمنشأ تحولات بسیار تازه‌ای تا تشکیل «دولت ملی» صفوی دانست، چرا که نظام مبتنی بر شریعت اسلام رخت برپست و جای آن را «یاسای چنگیزی» گرفت. مدرسان و فقها و طالبان علوم شریعت کشته و مدارس و مساجد و حوزه‌های علوم دینی به اصطبل ستوران بدل گردید. هرچند در این اثنا برخی از ایلخانان نظیر غازان‌خان و یا محمد خانبندبه الجاتیو به دین اسلام گرویدند (یکی اهل سنت و دیگری تشیع)، اما این مسأله در وضع کلی پیش‌آمده‌ی موجود خصوصاً از بعد اجتماعی، سیاسی و فرهنگی چندان تأثیر و تغییری نمی‌گذاشت. آن‌گونه که نگارنده‌ی کتاب، خود در پایان این بخش چنین نتیجه می‌گیرد که: «با حمله‌ی مغول، اجرای نظام شرع در قلمرو امپراتوری مغول موقوف و تغییرات ماهوی و شکلی بسیار در نظام حقوقی معمول شد، زیرا به خلاف حکومت‌های عرب، ایرانی و ترک پیش از مغول که همه‌ی خود را تا حدودی ولو اسماً به احکام شرع ملتزم وامی‌نمودند، مغول آزادانه به قانون‌گذاری پرداختند.^{۱۲} دوگانگی نظام حقوقی ایران و تفکیک عرف از شرع، در عصر مغولان، تحت تأثیر یاسای چنگیزی نمودی هرچه بیش‌تر داشت، زیرا به یاسای چنگیزی به‌عنوان حقوق موضوعه یا قانون عرف در برابر احکام شریعت اولویت داده می‌شد... و هرچند حکومت‌های تیموریان هرات در شرق کشور از طریق تلفیق متعادل شریعت اسلام با توره چنگیزی و همچنین حکومت‌های ترکمن در مناطق غربی کشور با صدور فرمان‌هایی که تازه تا اندازه‌ای به اصلاح امور اقدام کردند عاقبت زمینه برای تشکیل حکومت متمرکز صفویان و ایجاد یک نظام کاملاً متفاوت قضایی در ایران آماده شد.»^{۱۳}

اما برآمدن سلسله‌ی صفوی و به گفته‌ی والتر هینس Walter Hinz «تشکیل دولت ملی» و تغییراتی که در ساختار سیاسی، اجتماعی ایران ایجاد کرد، یکی از مباحث شیرین و جذاب این کتاب است که مولف ارجمند در بخش نهم به آن پرداخته است و به گفته‌ی ایشان، پس از گذشت نهمصد سال از فروپاشی آخرین سلسله‌ی ایران باستان، صفویان تنها دولت متمرکز ایرانی بودند که حدود و ثغور آن تقریباً با دولت ساسانی برابر بوده است و همچون ساسانیان که کیش زرتشتی را در جغرافیای سیاسی قلمرو خود رسمیت بخشیدند، نویسنده‌ی کتاب نیز در مقام مقایسه این دو سلسله برآمده و از این لحاظ شباهت‌ها و مقارنت‌های سیاسی، فرهنگی این دو دولت را مدنظر قرار داده است: «صفویان (۱۱۴۸-۹۰۵ ق. / ۱۷۴۵-۱۴۹۹ م.) یک دولت متمرکز ایرانی که حدود و ثغور آن بیش و کم برابر دولت ساسانی بود، در ایران بنیاد نهادند و با گزینش مذهب شیعه به‌عنوان مذهب و نظام حقوقی رسمی کشور، ایران را از جهت فرهنگی و سیاسی از اکثریت مسلمانان جهان که اهل سنت بودند، استقلال بخشیدند و احکام ماهوی و صوری نظام قضایی را نیز که تا آن زمان براساس فقه اهل سنت بود، بر محور فقه امامیه گذاشتند.»^{۱۴} این مطلب به‌خوبی گویای این واقعیت است که مولف به صرافت پی به اهمیت برآمدن سلسله صفویه و پیامدهای آن برده و نسبت به این قضیه واقف است. هینس معتقد است که «ظهور صفویه ناگهان این وضع را بر هم زد و دولتی با خصایل خاص مذهبی یعنی شیعه تشکیل شد که با آرمان‌های عمیق نهانی مردم موافق بود.»^{۱۵} توضیح این که حکومت‌های ماقبل صفویه با مشکل مشروعیت روبه‌رو نبودند، چرا

که اکثراً تحت حمایت مذهب تسنن قرار داشته و این بازمی گشت به نوع نگاه و تعامل مذهب تسنن با حکومت. در بیان اهمیت این سلسله، همین بس که برخی چون راجر. م. سیوری Rager. M. Suvory انقلاب اسلامی ایران را آینه‌ی تمام‌نمای این سلسله دانسته، چرا که صفویان بودند که با ترویج تشیع اثنی عشری به‌عنوان مذهب رسمی دولت جدید، انقلاب اسلامی سال ۱۹۷۹ م. را ممکن ساختند.^{۱۶} نکته‌ی جالب‌تر که در این بخش از کتاب نیز بدان اشاره شده است، شکل‌گیری اولین جزئومه‌های نوعی احساس ناسیونالیسم‌گرایی در ایران می‌باشد. به عبارت بهتر، اتخاذ تشیع توسط صفویه، جدایی جهان تشیع از جهان تسنن برپایه‌ی محدوده جغرافیایی بود. این امر پیوند تشیع با ملی‌گرایی را آسان‌تر ساخت و یا حداقل وسیله‌ای برای بیان احساسات ملی شد. هرچند که این مسأله اندکی عجیب به‌نظر می‌رسد، چرا که به‌قول ریچارد کاتم ناسیونالیسم در غرب مسیحی پدید آمد و په‌عنوان نیرویی ذاتاً سکولار رشد کرد، ولی در ایران نمی‌شود چنین انتظاری را از ناسیونالیسم داشت.^{۱۷} اما به عقیده‌ی مولف، توسعه‌ی قضایی همواره با موانعی در سر راه مواجه بود که مهم‌ترین آن‌ها یکی تعصبات مذهبی بود و دیگری استبداد سلطنتی که در مقام توضیح هر یک از آن‌ها برآمده و به اقوال و نظرات مختلف مورخان و محققان داخلی و خارجی استناد می‌کند. مثلاً در باب تعصبات مذهبی به سخن آرنولد توین‌بی Arnold Toynbe در کتاب تتبع تاریخ اشاره می‌کند که در این خصوص می‌گوید: «تأسیس دولت صفوی در ایران از اشتباه و نظایر برقراری حکومت کمونیستی در روسیه است... اسماعیل یکم سلسله‌ی صفویه را جز نین موسس اتحاد جماهیر شوروی در تاریخ عالم، معادلی و هم‌تایی نیست»^{۱۸}.

در یک کلام کلی، مولف بر این اعتقاد راسخ است که از میان دولت‌های مختلف در طول تاریخ ایران پس از اسلام، دولت صفوی، بیش‌ترین توفیق را در متمرکز کردن نظام قضایی در دست دولت داشت. ضمن این‌که در اجرای سیاست قضایی، نهاد دادرسی در ایران به دو بخش عرفی و شرعی تفکیک و تقسیم گردید.

در بخش دهم که با عنوان «از سقوط صفویان تا برآمدن قاجار» مشخص گردیده، مولف بر آن است تا ضمن «بررسی اجمالی پیامدهای سقوط صفویان» به موضوعات حقوقی، قضایی، اداری، مالی و در سه عصر سلطه‌ی افغانان، افشاریه و زندیه بپردازد و در این اثنا مقایسه‌ای نیز بین نظام حقوقی و جایگاه تشیع و علمای شیعه‌ی دوره صفویه با دوره‌ی فترت پیش‌آمده تا روی کارآمدن قاجاریه به‌دست دهد. اوضاع حقوقی تاریخ ایران از آغاز دوره‌ی قاجاریه تا انقلاب مشروطه، عنوان بخش یازدهم از این کتاب است که در خلال آن نویسنده درصدد برآمده تا به شرح و بررسی مسائلی چون اصل تفکیک صلاحیت‌های شرعی و عرفی، انواع مراجع قضایی عصر قاجار اعم از مراجع دادرسی عرفی و اختصاصی و کنسولی تا رسم تحصن و بست‌نشینی از یک‌سو و اوضاع حقوق اداری و مالی عمومی این عصر شامل نظام مالی عمومی، استیفاء مستوفیان و... بپردازد. ضمن این‌که نویسنده نیم‌نگاهی نیز به «اصلاحات قضایی» عصر ناصری شامل اصلاحات امیرکبیر و سپهسالار دارد. من حیث المجموع، در پایان این بخش، نویسنده این‌گونه استنتاج می‌نماید که: «نظام حقوقی و ساختار قضایی ایران در عصر قاجار، ادامه‌ی شالوده‌ای بود که

صفویان بنا نهاده و با تغییر مذهب رسمی ایران از فقه اهل سنت به فقه شیعه امامیه، تحولی شگرف در جو فرهنگی و حقوق ایران پدید آوردند. یعنی اقدامات محمود اشرف افغان در جهت حذف تشیع از ایران و برنامه‌ی نادر افشار در جهت اتحاد شیعه و سنی، هیچ یک به نتیجه نرسیدند»^{۱۹} و از جهت سازمان و تشکیلات و صلاحیت‌های قضایی، نظام قضایی عصر قاجار، به تقلید عصر صفوی، براساس اصل تفکیک محاکم شرعی از مراجع عرفی استوار بود. با این تفاوت که در عصر قاجار، از یک‌سوی با اعمال کاپیتولاسیون از سوی دول غربی، استقلال و صلاحیت مراجع قضایی ایران مخدوش شد و از سوی دیگر، با نضج گرفتن علیه اصول فقه و غلبه‌ی مجتهدان بر اخباریان، بر قدرت و اقتدار مجتهدان شیعه که خود را مستقل از دولت وقت می‌دانستند افزوده شد.^{۲۰}

برآمدن انقلاب مشروطه و تأییراتی که در حوزه‌ی اصول قضایی به‌جای گذارد، شامل اصل تفکیک قوا و استقلال قوه‌ی قضاییه، اصل تفکیک دادرسی شرعی و عرفی و اصل در درجه بودن دادرسی و... و خصوصاً تشکیلات قضایی و انواع محاکم حقوقی نظیر محاکم تجارت، محاکم استیناف، محاکم جزایی شامل محکمه‌ی پلیس و محکمه‌ی جزا، محاکم اداری، محاکم نظامی و اصلاحاتی که در این عرصه پس از مشروطه صورت گرفت، از جمله مباحثی است که در بخش دوازدهم مطرح شده که به باور نویسنده‌ی کتاب، «قانون اساسی عصر مشروطیت در زمینه‌های حقوقی کیفری و حقوقی خصوصی تحول و تغییری ایجاد نکرد. بلکه تنها خواستار محدود و مشروط کردن قدرت مطلقه هیأت حاکمه بود و از این منظر، قوانین اساسی کشورهای بلژیک و فرانسه را الگوی خویش قرار داد».^{۲۱} از سوی دیگر، مولف معتقد است که از منظر اصل تفکیک قوا، اصل استقلال قوه قضاییه جامه‌ی عمل به خود نگرفته و به منصف ظهور نرسیده و علت عدم تحقق این امر را «نتیجه‌ی تضاد فرهنگی میان دو نخله قوی از مشارکت‌کنندگان در جنبش مشروطیت - یعنی روحانیون و شریعت‌مداران از یک‌سوی و تجددگرایان و روشنفکران از سوی دیگر - بود».^{۲۲} هدف دسته‌ی اول، محدود و مشروط کردن قدرت حاکمان عرف از یک‌سو و احیاء و توسعه نظامات حقوقی اسلام به‌منظور اجرای بهتر قوانین و احکام شرع براساس فقه امیه بود. در حالی‌که الگوی حقوقی روشنفکران و آزادی‌خواهان، پیگیری اصل جدایی دین از سیاست و لایسته‌گرایی بود و از آن جایی که به‌قول فلاسفه «جمع ضدین، نقیض محال است» به عقیده مولف یکی از این دو طیف باید به نفع دیگری کنار می‌رفت و با توجه به اصطلاحی در خلال این کشمکش و تضاد بین این دو گروه به وقوع پیوست. پروفیسور امین بر این عقیده است که «از مشروطیت تا انقلاب عمومی ۱۳۵۷، روند توسعه حقوقی به سود نیروی لائیک بود».^{۲۳}

بخش سیزدهم این اثر وزین، به عصر پهلوی اول و فرایندی که نهاد قضایی در این پروسه زمانی طی می‌کند اختصاص داده شده، خصوصاً اختیارات و اقدامات علی‌اکبر داور، تحولات دادگستری در دوره‌ی وزارت دادگستری داور و پس از آن، افول مجدد استقلال قوه‌ی قضاییه و شیوع حکومت پلیسی نظیر تبعید و قتل بسیاری از علماء، شاعران و روشنفکران از منظر تحلیلی قضیه مولف بر این عقیده راسخ است که نظام حقوقی و نهاد دادرسی - پس از رسیدن رضاشاه به مقام سردار سپه‌ی - با روندی پرشتاب با تنوین قانون‌های جدید و



اصلاحات عمیق در تشکیلات عدلیه با مساعی علی اکبر داور به سوی عرفی شدن تمام عیار و تجدید هر چه بیش تر قضات شرعی و تضعیف نقش حاکمان شرع از یک سوی و سران ایالات و عشایر از سوی دیگر حرکت کرد و بدین گونه ایران دارای یک نظام تازه‌ی حقوقی با قوانین عرفی و نظم سراسری شد. ۲۴ اما با همه‌ی این اوصاف و با این که نظام قضایی عصر پهلوی، از جهت ماهوی و شکلی نسبت به ادوار قبل از آن توسعه‌ای چشم گیر یافته، اما به زعم نویسنده‌ی اثر، عواملی چون کاستی‌های نظام دیکتاتوری رضاشاهی و نبود آزادی، هم‌چنان مانع و رادعی در راه به استقلال رسیدن واقعی نهاد قضا بود و به سخن دیگر تشکیلات دادگستری در عصر رضاشاه، بیش تر از جهت شکلی و ظاهری، توسعه و قوام یافته بود و گرنه حقوق ملت را از قدرتمندان استیفاء نمی کرد. به همین دلیل در گوشه و کنار مملکت از یک سوی جمعی از ایرانیان از جمله گروه ۵۳ نفر به فکر انقلاب افتادند و از سوی دیگر جمعی از جمله روحانیون ضمن محکوم کردن قانون گذاری عرفی و رسمی، به آرزوی بازگرداندن کارهای قضایی به شیوه‌ی سنتی و اسلامی افتادند. ۲۵

اما یکی از مفصل ترین بخش های این کتاب، بخش چهاردهم است که به عصر پهلوی دوم اختصاص داده شده که شامل ۱۰ فصل می باشد که در هر کدام از این فصول، به مسائل جزئی تری نظیر نقض استقلال قضایی ایران توسط اشغالگران پس از سقوط رضاشاه، تعامل قضایی ایران و انگلیس در سطح جهانی حول محور ملی کردن صنعت نفت و خلع ید از شرکت نفت ایران و انگلیس توسط مرحوم دکتر مصدق، پروسه‌ی انقلاب سفید شاه و ملت و پیامدهای آن خصوصاً در امر قضا، تجدید کاپیتولاسیون برای امریکایی ها و پیشینه‌ی تاریخی آن، تروریسم دولتی عصر پهلوی و بررسی قتل سیدحسن مدرس، فرخی یزدی و... و ترور میرزاده عشقی پرداخته شده است که در نوع خود جالب است. مثلاً در بحث انقلاب سفید و پیامدهای آن، اشاره شده که: «به رغم این اصلاحات و شبه اصلاحات سیاسی، اجتماعی، اقتصادی و قضایی، پس از «انقلاب سفید» محمدرضا شاه پهلوی، از حقوق سیاسی و مدنی شهروندان از یک سوی و از استقلال قوه‌ی قضاییه از سوی دیگر کاسته شد... انقلاب شاه و مردم و در نهایت تأسیس «حزب رستاخیز ملت ایران»، مردم را از صحنه‌ی سیاست گذاری حذف و پایه‌های دیکتاتوری و استبداد را تقویت کرد». ۲۶ شاید بتوان گفت که با توجه به کامل بودن و گستردگی مطالب این مباحثه این بخش خود می تواند کتابی مستقل باشد.

بخش پانزدهم اختصاص داده شده به استنتاج های کلی و مباحثی چون اصل وحدت تمدن بشری، ریشه های باستانی حقوق، پیوند دین و دولت و... مورد بحث و مذاقه قرار گرفته که در همه‌ی آن ها مولف به نحوی بر آن است تا ردپای حقوق را در تمام زمینه ها و رویدادهای سیاسی، اجتماعی و... نمودار سازد و در مبحث پنجم از این بخش تحت عنوان «مطالعات مقایسه‌ای و تطبیقی» نویسنده به نوعی تبادل فرهنگ ها و تعاطی افکار و اندیشه حتا در خلال وقوع جنگ ها اشاره می کند که در تمام این موارد رگه هایی از مسأله‌ی حقوق به چشم می آید و در اثبات این موضوع به نکته ها و موارد عدیده‌ی تاریخی هم چون حمله و پیروزی نظامی اسکندر مقدونی بر امپراتوری هخامنشی و تأثیر پذیرفتن از فرهنگ ایرانی و یا الگو قرار گرفتن نظام اداری، حیوانی و مالیاتی شاهنشاهی ساسانیان برای مسلمانان و

دستگاه خلافت اسلامی و... استاد می کند. ۲۷

یکی از بخش های جالب و منحصر به فرد این کتاب، مربوط می شود به واپسین بخش این کتاب که مربوط است به اسناد. نویسنده‌ی دانشمند از منظر سندشناسی، ریشه های تاریخ حقوق ایران را به سه بخش ایران باستان، تمدن اسلامی و تمدن غرب تقسیم نموده و برای هر یک نمونه های چندی را ذکر می نماید. مثلاً در بخش ایران باستان، اعلامیه‌ی کورش - که از آن به عنوان اولین اعلامیه حقوق بشر یاد شده- ۲۸ درباره‌ی حقوق و آزادی مذهبی ملل تابعه و در قسمت تمدن اسلامی نامه‌ی امام علی (ع) به استاندار آذربایجان را مورد اشاره و استاد قرار می دهد.

از منظر کتاب شناسی و دامنه‌ی استفاده از منابع و مراجع مختلفه این حوزه به دو بخش تقسیم می شود: منابع عربی و فارسی و منابع لاتین؛ استفاده از ۳۶۱ منبع و مأخذ فارسی و عربی و دست کم ۳۷ کتاب و منابع لاتین، نشان از غنا و جایگاه والای مطالب این کتاب و عزم سترگ مولف گران قدر در تألیف این اثر وزین دارد که البته جای بسی تشکر و تقدیر دارد و خلاصه جلدی از بخش نمایه بخشی که در نوع خود کم نظیر، است و بر اهمیت و ارزش این اثر می افزاید، بخشی است که در آن خلاصه و چکیده‌ی مطالب و مباحث مطروحه در کتاب به نحو موجز به زبان انگلیسی تحریر و در اختیار محققان و پژوهشگران خارجی و رفع حاجت علاقه مندان تاریخ تمدن ایران خصوصاً از منظر پیشینه‌ی نظام حقوقی این «بودیش» قرار داده شده است و البته بخشی که با تکیه بر اصل کروبولوژی به رویدادهای مهم تاریخی پیش از میلاد مسیح تا قرن حاضر اشاره شده که بر ارزش کار مولف و اهمیت کتاب می افزاید.

یکی از محاسن این اثر این است که مولف معادل خارجی هر کلمه را که در عرف دیپلماتیک و بین‌المللی مفهوم و معنای به‌خصوص خود را دارد، به‌صورت پاورقی ارائه می‌دهد. مثل واژه‌ی دولت که معادل آن در انگلیسی به‌صورت State در پاورقی آورده شده و یا حکومت که به‌صورت Government مورد اشاره قرار گرفته است.^{۲۹}

روش مطالعه، تحقیق و نوشتاری همان‌طور که نویسنده اذعان داشته تنها توصیفی بوده، نه تحلیلی و انتقادی. چرا که غرض غایی این حرکت را شناخت تاریخ حقوق به‌طور عام و بررسی نهادهای قضایی و کارکردهای آن در ایران به‌طور خاص می‌داند.^{۳۰} اما نباید از شفافیت فکر و صراحت بیان نویسنده در توصیف و تحلیل وقایع تاریخی غافل ماند، حقایقی که همواره در پس افکار محافظه‌کارانه‌ی نویسندگان و محققان باقی مانده و مجال درج در صفحات کتاب را نیافته‌اند. تأسیس «شوراهای داورى» در شهرها و «خانه‌های انصاف» در روستاها، به‌واسطه‌ی انقلاب سفید پهلوی دوم که توأم با اعطای حق انتخاب کردن و انتخاب شدن و حق قضاوت به زمان به‌زعم نویسنده هم‌زمان می‌توانست به توسعه‌ی سیاسی و تعمیم عدالت قضایی در سرتاسر کشور منتهی شود.^{۳۱} یکی از مصادیق گفته‌ی فوق‌الاشاره می‌باشد. در عین حال که پرهیز و اجتناب از وارد شدن به مسائل حاشیه‌ای، هم‌چون سوزده‌های مذهبی خصوصاً در بحث اقلیت‌ها که ممکن است حساسیت‌هایی را برانگیزاند، در جهت ارائه‌ی اثری مستقل و علمی موثر است.

مطلب بعدی باز می‌گردد به بدیع و نو بودن موضوعی که مؤلف دانشمند بدان پرداخته که انصافاً در بین حجم عظیم کارهای تحقیقاتی و تألیفی که در حوزه‌ی علم تاریخ صورت گرفته و می‌گیرد، خلأ آن محسوس است: «کتاب حاضر، تاریخ حقوق و سرشت و سرگذشت نظام حقوقی حاکم بر ایران را نه به شیوه‌ی وقایع‌نگاری سنتی بلکه با ابعاد گسترده‌تری که با مردم‌شناسی، جامعه‌شناسی، علوم سیاسی، مالیه عمومی و اقتصاد تناسب دارد، بررسی می‌کند و به جای آن که منحصرأ به اسناد و گزارش‌های رسمی مضبوط در تواریخ و منابع تاریخی متعلق به نخبگان محدود باشد، به گوشه‌های متعددی از لوازم تشکّل اجتماعی و مالیه عمومی و حتا به بسیاری از جزئیات زندگی اجتماعی مردم عادی از جمله اعتقادات، روحیات، خرافات و نوع زیست عامه نیز توجه دارد».^{۳۲}

نتیجه‌گیری در پایان هر بخش و ارائه شمایی کلی از مطالب مطروحه بر ارزش کار مؤلف می‌افزاید. نکته‌ی مهم دیگر که نباید به سادگی از کنارش گذشت و بیانگر آشنایی و اشراف کامل مؤلف با تاریخ ایران می‌باشد، همانا دوره‌بندی مناسب تاریخی - جهت تدوین مناسب بخش‌های کتاب - با توجه به منشأ اثر بودن تحولات رخ داده شده در آن عرصه‌ی زمانی و مکانی از تاریخ این سرزمین است؛ اختصاص دادن یک بخش مجزأ به دولت‌سازانی با توجه به گزینش کیش زرتشتی به مثابه‌ی دین رسمی کشور در مقایسه با دول قبلی که فاقد این سیاست بودند، بهترین مثال گویای این مدعاست.

نکته‌ی حائز اهمیت دیگر این‌که، در بیان تاریخ حقوق ایران از دوره‌ی مشروطه به این سو در مقایسه با دوره‌ها و سلسله‌های قبلی با توجه به این‌که در این عصر منابع حوزه قضایی تخصصی افزایش می‌یابند و نیاز به منابع تاریخی کم‌تر احساس می‌شود، اما مؤلف

ارجمند ضمن پرهیز از «سیاست یک بام و دو هوا» هم‌چنان بنای کار را بر اسلوب استفاده از منابع تاریخی موجود و خاطرات اشخاص می‌گذارد و این در کیفیت مطلوب اثر، نقش به‌سزایی ایفا می‌کند. من حیث‌المجموع، ارزش کار مؤلف گرامی این است که برخلاف اکثر کتب تاریخی که تاریخچه‌ی ایران را از منظر رویدادهای سیاسی، نظامی و جنگ‌ها مورد بررسی و مذاقه قرار داده‌اند و کم‌تر به مسائل اجتماعی فرهنگی پرداخته شده، این کتاب در نوع خود از حوزه‌ی موضوعی که بدان پرداخته شده، یعنی تاریخ حقوق ایران، بی‌نظیر است و جالب‌تر این‌که این کار توسط محققى به زیور طبع و نشر آراسته گردیده که حوزه‌ی مطالعاتی و تحقیقاتی‌اش نیز در واقع علم حقوق می‌باشد و صرفاً به شرح وقایع و رویدادهای تاریخ نمی‌پردازد، بلکه به جهت تسلط و اشرافش در این قضیه، بر آن شده تا با استعانت از منابع دست اول و پژوهش‌های مستند داخلی و خارجی، ضمن ارائه‌ی تحلیلی واقع‌بینانه و دست‌یابی به کُنه واقعیت در پیچه‌ای نواز این منظر به روی دوست‌داران و علاقه‌مندان تاریخ این مرز و بوم بگشاید. ■

پی‌نوشت‌ها

- ۱- پروفیسور سید حسن امین، تاریخ حقوق ایران، انتشارات دایره‌المعارف ایران‌شناسی، تهران، ۱۳۸۲، ص ۲۲.
- ۲- همان، ص ۳۴-۳، همان، ص ۴۵.
- ۳- همان، ص ۵۸.
- ۴- همان، ص ۱۱۲.
- ۵- همان، همان.
- ۶- همان، ص ۱۱۵.
- ۷- همان، صص ۱۹۹-۲۰۰.
- ۸- ریچارد. ن. فرای، تاریخ ایران از اسلام تا سلاجقه، ترجمه‌ی حسن انوشه، ج ۴، امیرکبیر، تهران، ۱۳۶۳، ص ۱۲۵.
- ۹- تاریخ حقوق ایران، ص ۲۴۷.
- ۱۰- همان، ص ۲۹۶.
- ۱۱- همان، ص ۲۹۸.
- ۱۲- همان، ص ۳۳۱.
- ۱۳- همان، ص ۳۳۳.
- ۱۴- والتر هینتس، تشکیل دولت ملی در ایران، ترجمه کیکوس جهانناری، انتشارات خوارزمی، ۱۳۶۱، صص ۷ و ۸.
- ۱۵- راجز سپوری، در باب صفویان، ترجمه رمضان‌علی روح‌الهی، نشر مرکز، ۱۳۸۰، ص ۶.
- ۱۶- ریچارد کاتن، ناسیونالیسم در ایران، ترجمه‌ی احمد تدین، انتشارات کویر، تهران، ۱۳۷۱، ص ۱۶۴.
- ۱۷- تاریخ حقوق ایران، ص ۳۳۶.
- ۱۸- همان، ص ۴۵۹.
- ۱۹- همان، ص ۳۸۸.
- ۲۰- همان، ص ۵۲۶. ۲۱- همان، ص ۲۲. همان، همان.
- ۲۲- همان، ص ۵۲۷. ۲۳- همان، ص ۶۱۳.
- ۲۴- همان، همان.
- ۲۵- همان، ص ۷۰۸. ۲۶- همان، ص ۷۷۷.
- ۲۷- محمود جواد مشکور، تاریخ ایران زمین: از روزگار باستان تا انقراض قاجاریه، انتشارات اشرافی، تهران، ۱۳۶۶، ص ۲۶.
- ۲۸- تاریخ حقوق ایران، ص ۱۹.
- ۲۹- همان، ص ۳۵.
- ۳۰- همان، ص ۷۰۸.
- ۳۱- همان، ص ۳۵.

